

# جاء النور زهواً ليلاً كان زواجراً

به الحمد والمثنه وله الشكر والنعمة که رسالت شریفه وکلمه جمیده در رد مسکین الیهم و سید نقض کلام قرقه محیثه

## اشانک اللمیعی بادن الکتاب السنه الملقبه بتضحیک لانا على تحقیق الکلام

۱۳۰  
هجری شمسی

مستحی  
معلوم که راقم الحروف  
در این اثبات الیهم و سید  
از کتاب دست و کلام کرم  
است درین رساله خطه اخوان دینی  
نظیر کار خلاقش از غفلت و ادا  
خواهد شد اما این نقیب و حد ضرورت  
مرا خوانند خود را نه از حیث ایشان  
که کلام و سبب از کتاب و دست یافت  
لام که  
اراجه  
والا این فن اوقات و تضحیات  
تسویه اوقات از ادراک و تضحیات  
خامه و تفریق و تخصصان  
که درین امر  
مجان

مستحی  
معلوم که راقم الحروف  
در این اثبات الیهم و سید  
از کتاب دست و کلام کرم  
است درین رساله خطه اخوان دینی  
نظیر کار خلاقش از غفلت و ادا  
خواهد شد اما این نقیب و حد ضرورت  
مرا خوانند خود را نه از حیث ایشان  
که کلام و سبب از کتاب و دست یافت  
لام که  
اراجه  
والا این فن اوقات و تضحیات  
تسویه اوقات از ادراک و تضحیات  
خامه و تفریق و تخصصان  
که درین امر  
مجان

مستحی  
معلوم که راقم الحروف  
در این اثبات الیهم و سید  
از کتاب دست و کلام کرم  
است درین رساله خطه اخوان دینی  
نظیر کار خلاقش از غفلت و ادا  
خواهد شد اما این نقیب و حد ضرورت  
مرا خوانند خود را نه از حیث ایشان  
که کلام و سبب از کتاب و دست یافت  
لام که  
اراجه  
والا این فن اوقات و تضحیات  
تسویه اوقات از ادراک و تضحیات  
خامه و تفریق و تخصصان  
که درین امر  
مجان

در زمان محمود قاهره منصور و تبریز قهرمانی و تأیید مهدی علی شاه و غشی عبدالحق صاحب لاهوری و منشی ابوالحسن

مطبع ریاض الشریعین با همتا شریف احمد مصمم

يُؤْتِيكَ عَلَى الظِّلِّ مَعْنَى خَائِدٍ وَهُوَ لَكَ الْوَلِيُّ وَمِمَّا هُوَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل البيعة موجب الرضوان والسلام وخص بعض عباده  
بالحديث والايمان والصلوة والسلام على من بيعته بيعت الرحمن بحكمه العادل  
في بيعة خلفائه بيعته كما بيعته بيعة الديان وعلى الله واصحابه واتباعه  
الذين فيهم من فازوا بتكليم الغيب الاعلام من الامم الخصال من الملائكة  
بعد حمد وصلوة کے ہر اور ان دینی کو واضح ہو چسند بارہ سواٹھالوزین ہجری میں  
رسالہ مولفہ مولوی غلام علی قصوری راقم الحروف کی نظر سے گزرا راقم نے  
تحقیق اول سے آخر تک بغور و فکر تمام اسکا مطالعہ کیا۔ اغلاط لفظی اور اختلال  
اور مخالفت اور نقص کلام کے سوا یہ بڑا نقص نظر آیا کہ اسکی تعلیمات سراسر طریقہ  
کے برخلاف ہیں اور مصنف کو اہل اسد سے عداوت قلبی اور عناد ہے بہر خیال  
یہ خود اپنی فہم کا تصور ہو۔ احتیاطاً پانچ نسخے رسالہ مذکورہ کے خرید کر نامی گرامی  
خدمت میں روانہ کئے چنانچہ ایک رسالہ خدمت مولانا سید محمد زید حسین صاحب  
دوسرا خدمت سید نواب صدیق حجت خان صاحب تیسرا خدمت شریف مولوی محمد حسین  
صاحب لاہوری چوتھا خدمت سامی مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی اور  
رسالہ اپنے مطالعہ کے واسطے رکھا تاکہ مکرر نظر کیجاوے چونکہ محض احقاق حق منظور تھا  
یہی نظر انصاف سے دیکھا اور دیگر نبرگان سے جو اپنے وقت میں اساتذہ فن حدیث تھے

ہیں استصواب کیا۔ الحمد للہ کہ سبکی راے میری راے سے موافق اور متفق ہوئی یہ ایک بڑے معتبر دوست کے خط سے معلوم ہوا کہ نواب صدیق حسن خان صاحب سلمہ اللہ نے مولوی غلام علی کے رسالہ کو دیکھ کر یہ بھی کہا کہ ہم آج تک مولوی غلام علی کو عالم جانتے تھے مگر اسکی اس تصنیف سے معلوم ہوتا ہے کہ بالکل علم سے عاری ہے اور محض جاہل اور مولوی بدیع الزمان کو فرمایا کہ آپ جلدی اسکا رو لکھیں اور وہ رسالہ ہی انہیں کو دیدیا۔

## نقل خط مولوی محمد نذیر حسین صاحب

از عاجز محمد نذیر حسین بمطالعہ گرامی مولوی عبد الجبار سلمہ الغفار عن شہ الاشہار بعد از سلام علیکم درجۃ اللہ و برکاتہ واضح باو کہ نامہ نامی معہ رسالہ شخص معلوم پریدہ کاشف مدعا گردیدہ مشار الیہ از مذاق اہل شرح صدور بخیر جمیع من الظلمات الی النور و شرح بہا آن رنجور بہت لہذا در رسالہ او اختلال بالامال و واقع شدہ نغم باقیل۔ بے بصیرت چہ شناسد سخن کمال را پختہ و شیرین ہذا ق دل رنجور کیست۔ لازم کہ آن صاحب از منتسکات کتاب و سنت و کلام کہ بے کثرت از سلف و خلف متحققین بعنوان احسن مجلدی لطیف و زخیر تحریر آورده آویندہ گوش ہر بہوش سازند کہ حق حقیق از شائبہ باطل متمیز بودہ پیرایہ جل اہل سلوک گردد

## نقل خط مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی

از محمد عبدالحی عفی اللہ عنہ بخیرت شریف مولوی عبد الجبار صاحب دام کطفہ سلام مسنون الاسلام قبول باد و بدو دعائے ثانیہ منون منت و مرہون مودت گشتم ترجمہ والد مرحوم آن مکرم کہ سابقا رسالہ فرمودہ ہو و نہر رسید انشاء اللہ تعالیٰ آمین و بوجہ

خواجہ کمرہ۔ رسالہ قصوری پُر از قصور و فتورست ہدی اللہ مصنفہ سبیل الہدی لہجۃ  
 تنفرے پیداشتہ بجاہان باشد خموشی۔ معہذا انشاء اللہ بوقت فرصت تو  
 کردہ خواہد شد۔ مولوی محمد حسین صاحب لاہوری کے خط کا خلاصہ یہ  
 کہ آپ کا رسالہ سہ ماہی پانچواں اور مطالعہ میں آیا سوائے شرفہ قلیلہ مرقسریہ کے کسیے نزدیک  
 پسندیدہ اور قابل اعتبار نہ ہوگا۔ راقم نے بوقت تحریر جواب اپنی شیخ کی صحبت  
 کو مد نظر رکھا اور کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم اور اقوال اور آثار کا پرہیز  
 کے سوا اور کسی چیز سے تمسک نہ کیا اور بحکم الدین النصیحة قصوری کی غلطیوں اور  
 مغالطات کو حسبہ مدظاہر کر دیا۔ اور اخلاط لفظی سے سوائے چند مقامات کے  
 تعرض نہیں کیا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ فقیر کی سعی کو قبول فرماوے اور داخل زمرہ انصاف  
 دین کرے اور یہہ تو یقین بخشتے کہ معترضین علی السنۃ کے اعتراضات اور اہل غلو  
 کی تحریفات اور اہل باطل کے توہمات اور جاہلونکی تاویلات کو دور کر دیں اور اس  
 رسالہ کو تمام اہل اسلام کے لئے باعث ہدایت کرے اور عاجز کو خطا اور زلل سے  
 بچا دے اور واضح رہے کہ عبارت تحقیق الکلام بعنوان لفظ مغالطہ نقل کیجا دیگی  
 اور جواب لفظ ہدایہ لکھا جائیگا۔ اب اصل مقصود کو شروع کرتا ہوں اور خداوند  
 کریم سے اعانت چاہتا ہوں۔ **مغالطہ** اور یہہ چار مذہب حنفی شافعی  
 مالکی حنبلی کیسے ہیں اور کب سے بنے ہیں الی قولہ خود بخود معلوم ہو گیا کہ یہہ سب عبت  
 اور مستحیث ہیں **ہدایہ** مذہب اربعہ حق ہیں اور انکا آپس کا اختلاف ایسا  
 جیسا صحابہ کرام میں بعض مسائل کا اختلاف ہوا کرتا تھا باوجود اختلاف کے ایک دوسرے  
 بغض و عداوت نہیں رکھتے اور باہم سب و شتم نہیں کرتے مثل خوارج اور مروافض  
 کے صلحا اور ائمہ دین کی محبت و ایمان ہے اور عداوت اونکے طریقہ خوارج کا اور ایک  
 مذہب کے واسطے تعصب کرنا شیعہ گوئی کی طرز ہے صراط مستقیم میں افراط و تفریط کی





آیتوں کو بنظر ترمیم بردیکھو غافلون کی نسیان سبب ویل اور خرابی کا فرمایا اور خشوع  
کہنیوالون کی نماز موجب فلاح اور خلاصگی اور حضرت رسالت فرماتے ہیں ان العبد  
لینصرف من صلاتہ ولہ یکتب لہ منها الا نصفہ الا ثلثہا حتی قال لا عشر ہا  
خدا کا بندہ نماز پڑھ کر فارغ ہو بیٹھتا ہے (اور نائمہ اعمال میں) اسکے لئے نماز میں کبھی  
نصف لکھا جاتا ہے کبھی تہائی پہا تک فرمایا کبھی دسواں حصہ رواہ اصحاب الشنن  
یکمی بیشی ثواب کا بہ سبب قلت اور زیادت خشوع اور حضور نمازی کی ہے ورنہ  
بسبب ظاہر تو سب نمازی برابر ہیں ان لصوص پر اگر کہ نصف غور کرتا تو بمشیت الہی  
شاید حقیقت امر اس پر منکشف ہو جاتی **مغالطہ** یہہ اشغال پیری مرید کچھ  
شرح میں کچھہ اصل نہیں رکھتے **ہدایہ** ایسا کہنا محض غلط ہے بڑی زیادتی  
کی بات ہے صوفیہ کلام کے اکثر اشغال اذکار قرآنہ اور ادعیہ نبویہ ہیں اور مراقبات  
بحکم لصوص ثابت نہیں جسے دل کو حیوۃ اور نور حاصل ہوتا ہے اور رجوع الی اللہ اور  
انابت اور انقطاع اور خشیت اور تذلل پیدا ہوتا ہے مراقبہ معیت اور قرب صیۃ  
بہت آیات قرآنی سے ثابت ہے جیسے وہو معکم لیسما کنتم وہ تمہارے ساتھ  
ہے جہاں کہیں تم ہو اور آبیہ و نحن اقرب الیہ من جبل الورد ہم انسان کی طرف  
اسکی رگ جان سے زیادہ قریب ہیں اور آیه قل هو اللہ احد اللہ الصمد پس مصنف  
کا اشغال و اذکار کو بے اصل کہنا بے علمی کا سبب ہے بیشک امر محدث اور بدعی خواہی  
کسی قوم میں مروج ہو شرعاً کچھ قدر نہیں رکھتا اور عند اللہ ایک جو برابر نہیں صوفیہ کا  
ایجاد ہو یا کسی اور کا احداث اس طایفہ کی نسبت بڑی غنیمت ہے مقام انقطاع و تذلل  
و خشیت و تذلل قناعت و توکل و انابت کا حاصل ہونا سوائے التزام اشغال و اذکار  
مروجہ طایفہ صوفیہ ثابتہ من سنت النبویہ کے بہت مشکل ہے اور ان کی برکت سر  
ان صفات محمودہ کا حاصل ہونا بہ تجربہ ثابت صحرا و امر بدیعی الثبوت کا انکار (فرط القضا)

**مغالطہ** اتفاقاً میں رسالہ قول الجلیل الخ **ہدایہ** اسکا جو بحث سے بیعت  
میں انشاء اللہ بتفصیل لکھیں گے اسجگہ تحریر کی نیکی حاجت نہیں **مغالطہ**

پہر قاعدہ محدثین پر اطلاع پائی وہ قاعدہ یہہ ہے جس امر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
یا کیا اور اصحابوں نے اسکو بالاجماع کیا اور ترک کیا وہ قول اور عمل حکم منسوخ ہر ایک کا نہیں

**ہدایہ** جس امر کا ترک بالجماع صحابہ بنقل صحیح ثابت ہو جاوے تو بموجب قاعدہ  
محدثین کے اسکا متروک العمل ہونا دلیل نسخ ہے اور اگر کسی کو عمل صحابہ کی روایت نہ پہنچے

تو اسکے عدم علم سے منسوخ ہونا لازم نہیں آتا بے خبری کا نام جہالت ہے اور جہالت لغت  
کی تاریخ نہیں ہو سکتی اور مصنف کا یہی دعویٰ ہے کہ مجھے علم آمد صحابہ کی بیعت کے

معاملہ میں کوئی روایت نہیں ملی اور اسی جیسی کا نام جہل ہے مصنف یہ نہیں کہہ سکتا  
کہ ترک بیعت صحابہ سے بالاجماع ثابت ہے قدر اور انشاء اللہ تعالیٰ قریباً صمن مبرہ میں

ہم اس قاعدہ کو مفصلاً ذکر کریں گے **مغالطہ ۶** اسی طرح مسئلہ صفات  
ایک بزرگ کے ذریعہ سے رسالہ حمویہ تصنیف شیخ الاسلام عبدالسلام ابن تیمیہ کا کہ

مختوش اور بہت غلط تھا مہم کو مل گیا اسکو بھی محت نام ہی مطالعہ کیا اور اسکے مضامین  
پر واقف ہوا اور عقاید متکلمین کے کہ مدت عمر سے مرکوز خاطر تھے اللہ کے فضل سے

بالکلیہ زایل ہو گئے **ہدایہ** یہ بزرگ وہی شخص ہے جس کے طعن عجیبی  
کے واسطے مصنف نے یہ رسالہ بنایا ہے خود اقرار کرتا ہے کہ ایک بزرگ کے طفیل

رسالہ حمویہ صاہتہ آیا جو مصنف کے درستی عقاید کا سبب ہوا اور بجائے شکرانہ نعمت  
کے یہ رسالہ جو مجبورہ طعن و تشنیع ہے لکھا کہ چھپوایا و ما نقول الا ان اغناہم اللہ

وہ رسولہ من فضله فان یتوبوا ایک خیر الہم الایہ آپ کو علاوہ درجہ اجتہاد کے  
مصنفین اور علم تاریخ میں ہی بڑا دخل ہے لکھتے ہیں (رسالہ حمویہ تصنیف شیخ الاسلام

عبدالسلام بن تیمیہ کا) اور وہ اصل میں احمد بن عبدالحمیم کی تالیف ہے اسکی مصی

مش ہے چہ خوش گفت است سعدی در زلیخا: الا یا ایہا الساقی اور کاسا ونا واپا  
**مغالطہ ۷** اور ہاتھ سے ہاتھ لے کر ملا نا اس عہد کے علامات اور امارات  
 ہیں نفس بعیت میں داخل نہیں **ہدایہ** بیعت کے وقت میں ہاتھ پکڑنا عقد و عہد  
 فعلی ہے جس سے تاکید و سختی عہد لسانی کی مقصود ہوتی ہے اور عقد فعلی عقد لسانی  
 کی علامت اور نشانی نہیں بلکہ ایک مستقل عہد **عقد المؤمن کا خذ الکف**  
 مومن کا زبانی وعدہ (سختگی میں) مانند پکڑنے ہاتھ کی ہے (جیسے اقرار کے وقت ہاتھ  
 پر ہاتھ مارتے ہیں اور اسکو پکا وعدہ سمجھتے ہیں) مومن کا زبانی وعدہ ایسا ہے جسکی  
 جسکو عقد فعلی سے قوت و بجا دے محض عقد لسانی سے ضرور زیادہ معتبر اور مضبوط  
 ہوگا **میکل اللہ حقوق الیہ** پھیر جنہوں نے پیغمبر خدا صلعم سے بیعت کی انکو حق میں فرمایا  
 اکتے ہاتھ پر اسد کا ہاتھ ہے اس آیت سے عہد فعلی کی کس قدر عظمت اور بزرگی ثابت ہو  
 ہے اگر ہاتھ میں ہاتھ لینا محض علامت عہد لسانی ہو تا تو اس قدر فضیلت نہ ہوتی مگر  
 بات سمجھنے کی واسطے عقل درکار ہے طرفہ یہ ہے کہ یہاں ہاتھ میں ہاتھ لینا علامہ ٹھہرایا  
 اور صفحہ ۲۹ میں زایدات بتلایا ہے اور صفحہ ۳۰ میں مسنون بلکہ صفحہ ۶ میں طریقہ حسنہ نبویہ  
 لکھ دیا ہے ان عبارتوں کو راقم نے نمبر (۱) اور نمبر (۲) اور نمبر (۳) میں بعینہ نقل  
 کئی ہیں **مغالطہ ۸** اور بیعت مروجہ یعنی پیری و مریدی کے علامات  
 غیر مخصرین بعضوں نے اس عہد کے علامات چار اہر و کی صفائی ٹھہرائی ہے اور بعضوں  
 نے سر کے تھوڑے سے بال کتر لیا اور بعضوں نے داغ کندھے پر دیا اور کوئی بنگ کا  
 پیالہ دیا ہے اور کوئی کنٹھ اور قلابہ ہاتھ میں ڈال لیتا ہے جب یہ نوبت علما تک  
 پہنچی اور علماؤں نے دیکھا کہ اس کسب کا طہر اخرج ہے تو انہوں نے ان سب واپس  
 کو چھوڑ کر پہلے پیری و مریدی کے علامت خرقدینا شروع کیا انتہی مختصر **ہدایہ**  
 کس کتاب میں لکھا ہے اور کون کہتا ہے کہ رواج خرقد سے پہلے علامت بیعت یہ شکرت

۷

۸

تھی اگر دعویٰ ہے تو کسی کتاب کا حوالہ دو ہم کہتے ہیں کہ یہ قول سراسر جھوٹ ہے اگر  
 تمہارا کہنا ٹھیک ہو تو پیران منکرات و اہیات کو ملحق بالسنۃ و جنات کہنا چاہئے  
 کیونکہ اتباع تبع تابعین میں خرقہ کا عام طور پر رواج ہو گیا تھا اگرچہ جلال الدین رحمہ اللہ  
 اختلاف الفرق ربی صلل الحقار میں اور مولوی عبد العزیز ملتانی نے (کوثر النبی میں  
 علی مرتضیٰ سے اعطاء خرقہ کے تصحیح کی ہے اور بعض محدثین نے سند خرقہ کیل بر جلیل  
 تک جو حضرت مرتضیٰ کے اصحاب سے تھے اور اویس قرنی تک جو اصحاب عمر فاروق رضی  
 تھے بصحت پہنچا ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے موضوعات کبیر میں سخاوی سے استبا  
 کو نقل کیا ہے اور شیخ قطانی نے حافظ ابن حجر سے مکر محدثین کو ان روایات کی تصحیح  
 میں گفتگوئے قول صحیح و راجح یہ ہے کہ رواج خرقہ شیخ جنید رحمہ اللہ کے ہم عصرون سے تھا جیسا  
 کہ شیخ شہاب الدین سہروردی اور صاحب ننباہ نے بعد بحث کثیر کے اور نواب حسین  
 صاحب نے اس قول کو صحیح اور راجح کہا ہے اور ولادت و وفات شیخ جنید ماہ ثالثہ میں  
 ہے یا فعی وغیرہ اہل تواریخ نے اس کے ساتھ تصریح کی ہے ہم عصر امام احمد اور بخاری کے  
 ہیں اور وہ اتباع تبع تابعین میں سے ہیں جبکہ خرقہ اتباع تبع تابعین سے ثابت ہے  
 تو دیگر و اہیات معاذ اللہ بقول مصنف افعال صحابہ و تابعین ٹھہرے اور پرانگو  
 و اہیات کہنا خطا و جنون ہے۔ **مغالطہ** اسکے بعد جب ادھون نے اس  
 امر میں خسارہ دیکھا کیونکہ ایک دن میں سیکڑوں مرید بجاتے ہیں اور روپیہ بہت  
 خرچ ہوتا ہے **ہدایہ** یہ تمہاری بدظنی ہے خوب عادت پکڑی ہے اپنے  
 نفس کا تزکیہ کرنا اور ایمہ دین کو عیب لگانا۔ مقام غور ہے کہ اس طریقہ کے پیشوا نند  
 شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ و حضرت جنید بغدادی و حضرت بانیرید بطنی  
 و امثال انکے پیر می مریدی واسطے عروج اور عزت دنیا کے کرتے تھے جیسا مصنف  
 کہتا ہے اور یہ کہنا کہ بخل کے باعث خرقہ پہنانا چھوڑ دیا اس پر یہ مثال صادق آتی ہے

کلاماء تو شرح بمافیہ ایسے کام علماء ظاہر پرست کے ہوتے ہیں جو دنیا کا حق بھی کہا جاتے ہیں اور دن کو کیا دیویں گے۔ صوفیہ کلام بتوفیق ملک علامہ رحمہ دینار کو بھی لکری برابر نہیں سمجھتے۔ ہر طرف سہ مال ہشیار آتا ہے اور خلق اللہ پر نفی ہیل الخ شاکر دیتے ہیں اگرچہ پہلے منقولات کا اعتبار نہ ہو تو بقیۃ الاولیاء فخر الاصغیر المعروف عبد الغفرانوی رضی اللہ عنہ کا حال اپنے دل اور دیگر معصرون سے دریافت کرو۔

ع

**مغالطہ ۱۰** اس واسطے سوچ کر کے بیعت کو کہ ایک طریقہ حسنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول تھا شروع کیا **ہدایہ** بیعت مسنونہ کو خود ہی طریقہ حسنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پر بدعات میں شمار کرنا اس قسم کی فریب دہی ہے جیسے محد کہا کرتی ہیں جو کوئی زید شکر اور عبادت غیر اللہ سے خالی نہیں تمام مذہبوں میں عبادت غیر اللہ کا رواج ہو گیا ہے کوئی ستارہ پوجتا ہے کوئی پتوں کو بعضے قبور اولیاء کو پوجتے ہیں اور بعضے فرشتگان خدا کو کوئی انبیاء کو معبود و کپڑا ہے کوئی کعبہ درجہ اسود اور مقام اسماعیل کو مسجود ٹھہراتا ہے ایک لٹکا جاتا ہے اور ایک زیارت قبور انبیاء و اولیاء و بیت اللہ کو کسی نے مندر مکان کو ٹھہر کر مانا اور کیسے بیت اللہ اور مساجد کو واجب التعظیم جانا غرض ایسے تبلیغات و شبہات سے لوگوں کے دلوں میں شک ڈالتے ہیں اور حق و باطل کو خلط کر کے طرف الحا کی لیجاتے ہیں جو سنت حضرت رسالت سے بتواتر لفظی و معنوی ثابت ہوا و سکوبدعات مستحذہ صوفیہ میں شمار کرنا اہل الحاد کا کام ہے خدا عزوجل ہم کو اور مصنف کو اس سے بچا دے **مغالطہ ۱۱** بیعت کرنے میں ہر فریق نے اپنا اپنا طریق علیحدہ علیحدہ مقرر کیا کیسے ہاتھ میں ہاتھ لیکر مرید سے کلمہ شہادت پڑھا اور تجدید ایمان کرنا شروع کیا اس میں اشارہ یہ ہے کہ سوائے پیری و مریدی کے انسان کافر ہوتا ہے اور قبل از بیعت بے ایمان تھا **ہدایہ** کلمہ شہادت جو نماز اور خولہ اور اذان و دیگر مقامات میں پڑھا جاتا ہے بیشک اس سے تجدید ایمان کی جاتی ہے

۱۱

اب تم کھو کیا ان مقامات میں کلمہ پڑھنے سے پہلے آدمی کا فریضہ ہوتا ہے اور یا ایمان والے کے حق میں کلمہ پڑھنا لغو ہے۔ مصنف پچارہ کو ظاہر کیا کہ کلام اللہ سے ہی خبر نہیں۔ ایسی لاف زنی کی کیا ضرورت تھی (کہ قرآن و حدیث کی ماریت سے قوت استنباط پیدا ہوئی) آپ کی تصنیف ہی آپ کے دعویٰ کو جھٹلاتی ہے۔ تصنیف گواہ اور دست کہ قولش درست نیست شاید پارہ اول ہی نہیں پڑھا کہ اذ قال لہ کوبرا اسلم قال اسلمت لرب العالمین جب وقت کہا اس کو اسکے رب سے تابع رہنا ہو تو وہ بولا تابع رہو میں رب العالمین کا کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو حکم الہی تجلید اسلام کرے تو بقاعدہ مصنف لازم ہوگا کہ اس سے پہلے معاذ اللہ حضرت ابراہیمؑ کا فریضہ اور یا پروردگار کا کہنا اور حضرت ابراہیمؑ کا ماننا لغو تھا اعادنا اللہ من اللہ واسألہ جب غریب کو پہلے پارہ کنی خبر نہیں تو سورہ نمل کا قصہ کہان سے جانتا ملکہ سب سے کہا اسلمت مع سلیمان للرب العالمین میں اسلام لائی ساتھ سلیمان کے واسطے اللہ رب العالمین کے اور اس آیت کریمہ سے پہلے بے جا وقتینا العلمین قبلہ کے تاکمسلیمین اور ہم اس سے پہلے جان چکے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ جب حضرت سلیمان کے روبرو اسلمت مع سلیمان کہا اس سے پہلے ہی مشرف باسلام تھے تھے ایمان پر طعن کرنا دلیل ہے اور بے خبری مصنف کے مسائل قرآنیہ سے قرآن مجید میں حکم ہے ساتھ تہجد یا ایمان کے یا ایہا الذین امنوا امنوا باللہ ورسولہ اسی ایمان والو ایمان لاؤ اللہ پر اور اسکے رسول پر یعنی اے ایمان والو تہجد یا ایمان کرو اللہ کے سچے بند کی ہر وقت تہجد یا ایمان کرتے رہتے ہیں حافظ ابن قیم نے مدارج میں لکھا ہے وکان شیخ الاسلام ابن تیمیۃ اذا ثنی علیہ فی وجہہ بقول واللہ انی الی الان احب داسلامی کل وقت وما اسلمت بعدا سلما جیدا

یہ تو بتلائے کہ نماز کی دعائیں ماثورہ ہی یا دہین یا نہیں آپ کے اختصار نماز سے  
تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ شاید سب جانتے ہو حضرت رسالت کرم و سجد میں فرمایا کرتے  
بَاکِ اَمْنٌ وَاَلَا سَلَمٌ اور حکم دیتے کہ سوتے وقت کہو اَمْنٌ  
بِکِتَابِکَ الَّذِیْ اَنْزَلْتَ وَنَبِیِّکَ الَّذِیْ اَرْسَلْتَ

میں ایمان لایا تیری اُس کتاب پر جو تو نے نازل کی اور تیرے نبی پر جو تو نے بھیجا کیا  
اِس تجرید ایمان سے زمانہ سابق کا کفر لازم آدیکھایا کلام لغو ہوگی آنحضرت فرماتے ہیں  
افضل الذکر **لا اِلهَ اِلَّا اللّٰہُ** رواہ الترمذی و ابن ماجہ افضل ذکر ہے  
لا الہ الا اللہ پڑھنا اور موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی لیے پروردگار تو مجھے سکھایا کوئی دعا  
جیسے ساتھ میں تجھ کو پکاروں پس حکم ہوا **قل لا اِلهَ اِلَّا اللّٰہُ** تو کہہ لا الہ الا اللہ  
رواہ البغوی نے شرح السنۃ ان احادیث سے فضیلت کلمہ توحید کی ثابت ہے  
یہہ ایسا ورد ہے کہ رب العالمین نے اپنے رسول کو اسکی ملامت کا حکم دیا اور رسول خدا  
نے اُمت کو سکھایا اسکا انکار فیضان غیبی سے حوران کی علامت ہے۔ کیا آپ ورد کلمہ شہاد  
کو تحصیل حاصل سمجھتے ہیں یا بخوف لزوم اقرار کفر بزبان سابقہ کلمہ پڑھنے سے منکر ہیں۔

۱۳

**مغالطہ ۱۲**۔ اور کوئی اس طرح کہہ کہ ہاتھ میں ہاتھ لیکر خود الحمد پڑھتا ہے  
اور بعض انکار دیگر مرید سے کہتا ہے کہ توبہ کی میں گناہوں سے اور کہتا ہے اے بیٹا  
نماز پڑھنا روزہ رکھنا انتہی مختصر **ہدایہ** مصنف کی عبارت میں کہ بقدر  
تقدیر تاخیر ہوا ہے مگر کچھ ضرر مطلب نہیں مقصود حاصل ہے مصنف کی خوبی  
دیکھو جو تعلیم فاتحہ اور تاکید نماز و روزہ اور توبہ اور ذکر الہی کو بدعات و کفریات مستحیثہ  
میں داخل کرتا ہے ان تعلیمات اور اشغال پر طعن کرنا شایانِ سوسن نہیں حضرت رست  
اپنے اصحاب کو فائزہ تعلیم کرتے صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت نے ابوسعید رضی اللہ عنہ  
کو فرمایا **اَلَا اَعْلَمَکَ اَعْظَمَ سُوْرَةٍ فِی الْقُرْاٰنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِیِّ**



ہی السبع المثانی والقرآن العظیم کیا میں نہ سکھاؤں تجھے سب طبری  
 درجہ والی سورت قرآن میں وہ الحمد سر رب العالمین اس کا نام ہے سبع مثانی اور یہی ہے  
 قرآن عظیم ترمذی میں ہے کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو ارشاد کیا واللہ فی نفسہ  
 بیدہ ما انزلت فی التورہ ولا فی الانجیل ولا فی الزبور  
 ولا فی القرآن مثلہا قسم ہے اس فات کی جو میری جان اُسکے قبضہ میں ہے  
 سورۃ فاتحہ جیسی کوئی سورت تورات اور انجیل اور زبور اور قرآن مجید میں نہیں نازل  
 کی گئی اور وارمی اور بیہقی نے روایت کیا ہے فی فاتحۃ الكتاب شفاء  
 من کل داء سورۃ الحمد میں ہر بیماری سے شفا ہے اس تعلیم اور بیان فضیلت سے  
 یہی مقصود تھا کہ اسکا التزام کرین اور وظیفہ پکڑیں **مغالطہ ۱۳** اور عورتوں کی  
 بیعت کا یہ طریق نکالا ہے کہ ایک برتن میں پانی ڈالکر اسکا ہاتھ اپنے ہاتھ میں داخل کر کے  
 یا کپڑا ایک طرف سے آپ پکڑ کر اور دوسری طرف سے عورت کو پکڑنا وہی اذکار جو چھپے  
 نہ کور ہوئے اُسکو پڑانے الی قولہ اور صحیح ثابت ہے کہ رسول خدا صلعم نے عورتوں سے  
 قولی بیعت کی یہ فعال مستحضر نہیں کئے **ہدایہ** ثم جو کہتے ہو کہ صوفی لوگ  
 عورت کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑتے ہیں یہ محض افتراء اور بہتان علی زمرۃ الاصفیاء  
 ہے کیسے کہی ایسا نہیں کیا ہاں اتنی بات بعض مشائخ سے منقول ہے کہ وقت  
 عہد سانی کے ایک بڑے برتن میں پانی ڈالکر اسکی ایک طرف میں پیر ہاتھ رکھنا  
 اور دوسری طرف عورت بیعت کر نیوالی اور کہی بوقت بیعت کپڑے کا ایک کنارہ  
 آپ پکڑتے ہیں اور دوسرے کنارہ اُسکو پکڑنے کا حکم دیتے ہیں فی الجملہ اس عمل کو سطل  
 کچھ تو سنت سے سند ہے عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جابر قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ ابایع النساء وجا بقدر ماء فغسین فیہ  
 ثم یغسین ابیدھن فیدھن روایت ہے عمرو بن شعیب سے وہ نقل کرتے ہیں اپنے باپ

وہ اسکے دادا سے کہا اوس نے تھے رسول اللہ صلعم جبوقت بیعت کرتے عورتوں سے منگاتے ایک پیالہ پانی کا پہر ڈالتے ہاتھ اپنا اسمین پہر ڈباتین عورتین اپنی ہاتھ اؤمیں روایت کیا ہے اسکو ابن سعد اور ابن مردویہ نے اور ابن اسحاق نے مغازی میں عن الشعبی قال کان رسول اللہ صلعم یباع النساء و وضع علی یدک ثوباً اخرجه سعید بن منصور وابن سعد و ابو داؤد و فی المزیل و عبد الرزاق ایضاً اور روایت ہے امام شعبی سے کہا اوس نے تھے رسول اللہ صلعم بیعت کرتے عورتوں سے اور رکھتے کپڑا اپنے ہاتھ پر اس روایت کو بیان کیا ہے ابو داؤد و عبد الرزاق اور سعید بن منصور اور ابن سعد نے اگرچہ یہ روایت مرسل ہے مگر بہت محدثین کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہوتی ہے آئندہ ہم اس مسئلہ کو انشاء اللہ تعالیٰ ہدایت ممبرہ تفصیل لکھیں گے۔ مصنف صاحب بلوغ المرام اپکا مبلغ علم ہے اگر کوئی مسئلہ بلوغ المرام میں نظر نہ آیا تو حکم لگا دیا کہ اس مسئلہ کا کہیں وجود نہیں اور لوگوں کے تکفیر کیواسطے قول صاحب تتمہ الفتاویٰ کو کافی جانتا ہے صوفیہ جن کے افعال و اقوال کے لئے فی الجملہ کتاب و سنت سے استناد ہے ان پر طعن کرنا اور خود ایک کٹ ملا کے کہنے سے مستیخ کبار کو کا فر بنانا عجیب طرح کا اجتہاد ہے خود رافضییت و دیگران رانصیحت مغالطہ

۱۴۔ پس یہ عاجز انشاء اللہ تعالیٰ ان سب امور مفصلہ بالا کا علیحدہ علیحدہ بدلائل قریبہ و احادیث صحیحہ یا حسنہ جواب دیتا ہے انشاء اللہ کوئی ضعیف حدیث اسمین داخل نہ کرے گا

**ہدایہ** مصنف نے ایفاء وعدہ نہیں کیا دلائل قریبہ و احادیث صحیحہ تو درکنار کسی محل جواب میں حدیث ضعیف بلکہ موضوع یا کسی عالم کا قول کہ نہیں لایا جس قدر ہے اپنی طرف سے خیال بند ہی ہے جو سراسر پوچ ہے **مغالطہ ۱۵** رسول اللہ صلعم تارک مستحبات کو بھی ملامت کرتے تھے جیسا کہ ایک انصاری و سنجی ماری بنانیوالے سے معروض کیا اور اس سے بروگردانی فرمائی حالانکہ اونچا گھر بنانا حاجت کیواسطے مباح ہے

**ہدایہ** سواپہر کے افاقہ میں ہی مصنف کے حواس درست نہیں ہوتے  
 دیکھو مستحب امر کی مثال بیان کر رہے ہیں اور گے چکلا دیکھو مباح کہتا ہے انصاری کے  
 قصیدین ترک مستحب فعل مباح کا ذکر نہیں۔ انصاری کا بالا خانہ زاید از حاجت تھا اور  
 حضرت رسالت عمارت فضول کو منع اور حرام فرمایا کرتے دیکھو اسی حدیث میں ہے  
 اما ان کل بناء وبال علی صاحبہ الا ما لا یغنی الا ما لا بد منه ہر عمارت  
 بنانیوالے پر وبال ہے مگر جسکے بنائے سو پچارہ نہ ہو روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اگر  
 انصاری کا بالا خانہ بنا بر حاجت ہوتا تو کچھ محل ملامت نہ تھا اس پوری حدیث کو پکڑ کر  
 سمجھ میں آجا دیکھا کہ انصاری نے فضول عمارت بنا کر ارتکاب امر ممنوع کیا تھا اسواسطے  
 حضرت اعراض فرمایا نہ ترک استحباب پر **مغالطہ ۱۶** سوچوں کے بال بڑھا  
 والیوں پر اور بالوں کٹے دھونے والوں پر کپڑے میلے رکھنے والے پر اور ایک پانوں  
 ننگا اور ایک پانوں میں جو تہ پہنکر چلنے والے پر اور تنگ صر کر نیوالے پر وغیرہ لک سچیت  
 ملامت کرتے تھے **ہدایہ** یہ سب منہیات شرعی ہیں مصنف صاحب کو  
 امر مباح ومنہی عنہ کی تمیز نہیں اور دعویٰ اجتہاد ہے انہی اور منع کے دلائل  
 سے سنئے ترمذی اور نسائی اور احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسالت نے  
 فرمایا من لہ یاخذ من شاربہ فلیس بنا جو شخص اپنے سوچہ میں نہیں کترے وہ  
 ہم سے نہیں اور احمد و نسائی نے روایت کیا من کان لہ شعر فلیکرمہ جو شخص  
 بال کہتا ہو پس چاہئے عزت سے رکھے اسکو اس میں اکرام کا امر ہے اور امر واجب کو  
 چاہتا ہے اور یہی احمد و نسائی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے ایک شخص کا  
 لباس میلاد دیکھ کر فرمایا اما یجد هذا ما یفصل بہ ثوبہ کیا اسے کچھ عیس نہیں آتا  
 جس سے دھو دے اپنے کپڑے۔ میکہ کپڑوں سے دوسروں کو بدبو آتی ہے اور پوسے  
 پاس لے مسلمانوں اور ملائکہ کو ایذا پہنچتی ہے ایذا رسانی ممنوع اور مذموم ہے تو میلان

ہی ضرور ممنوع ہونا چاہئے اور بروایت متفق علیہ ثابت صحلاً ہمیشہ حد کہ فی  
 فعل واحد کوئی شخص ایک ہی جو تہ پہنک نہ چلے یہ سب کام اس واسطے ممنوع ہیں  
 کہ انہیں مشابہت بزمہ مفہوران خدا ہے اعاذنا من غضبہ و موچہون کے بڑھانے  
 میں تشبہ بالجوس ہے اور بالکبیرے اور میلے کپڑے رکھنے کو عادت شیطان فرمایا اور  
 ایک جو تہ پہنک چلنا یہ بھی فعل البلیس بتایا اور تخاصر کو فرمایا کہ اس طرح اہل دوزخ آرام کیا  
 کرینگے اور تشبہ بالیہود سے چونکہ انہی مشابہت اختیار کرنے معصیت تھی تو مرتکب  
 معصیت پر ملامت فرمائی **مغالطہ ۱۷** اکبر فرمایا منی مرغیب عن سنتی فلیس  
 منی **ہدایہ** رغبت عن الشئ کے معنی ہیں ایک چیز سے بیزار ہونا اور نفرت کرنا  
 یہ نہیں کہ ترک کر نیکی و رغبت عن الشئ کہیں تارک بیعت کو مصداق اس حدیث کا سمجھا  
 جاوے گا کہ یہ مصنف کی طرح منکر ہے وہی مصداق ٹھہرے گا تارک مستحب کو اس وعید کا مورد  
 ٹھہرانا بعید ہونا کام ہے صحیح حدیث میں ہے ان الله يحب ان یؤتی رخصتہ کما یحب  
 ان یؤتی عذائہ بیشک اللہ جل شانہ پسند کرتا ہے اس بات کو جو اسکی رخصتوں پر  
 عمل کیا جاوے جیسا پسند کرتا ہے غریمتوں پر عمل کر نیکی وغیر اہم کے معنی ہیں مستحبات بحکم  
 اس حدیث کہ جیسا کہ عمل مستحبات پسندیدہ حضرت الہی ہے ویسا ہی انکا ترک بھی مرضی  
 خداوندی ہے جب پروردگار کسی امر کی اجازت دے تو حضرت رسالت کیونکر منع  
 اور وعید فرمادین گے **مغالطہ ۱۸** اور عبداللہ بن عمر کو ترک تہجد پر ملامت کی  
**ہدایہ** حضرت صلعم نے ابن عمر کو ترک تہجد پر ملامت نہیں فرمائی اگر آپ  
 اس حدیث کو نقل کر دیتے تو ہمیں یہی یقین آجاتا۔ البتہ اس مضمون کی حدیث تو ہے کہ  
 عبداللہ مرد صالح ہے کاش تہجد گزار ہوتا م لفظ کاش لفظ تمنی ہے کلمہ ملامت نہیں۔  
**مغالطہ ۱۹** اور یہ معیت جو ابتداء سے تافیح کہ رسول اللہ صلعم کرتے رہے سنت  
 موکدہ سے بڑھ کر واجب حد کو پہنچتی ہے اور معلوم ہے بالبداهت کہ کسی صحابی نے دو برو

۱۷

۱۸

۱۹



جلد مخدین انکو سنت جانتے ہیں اور مصنف کا ان پر عمل بھی مصنف و اہل حیران مسائل  
 میں سے ایک مسئلہ پر ترغیب و تاکید ثابت کرے ایسی مثالیں بہت ہیں مگر خوفِ حق  
 اسی پر اکتفا کیا گیا **مغالطہ ۲۱** اور جس امر کو پیچھے جاری کنیکی مرضی تھی اور اپنے  
 خاصہ کی نفی کرنی تھی اپنے ردِ برو کسی اور سے کر دیا **ہدایہ** یہ قاعدہ پہلے کا  
 سے بھی ٹیڑھ غلط ہے ومان سنت فعلی اور تقریری سے انکار تھا اور یہاں سنت فعلی  
 سے ہی انکار کر دیا گویا وہی فعل سنت ہوگا جسکا حکم حضرت دیکھ اپنے ردِ برو عمل کر اؤں  
 بیعت الخلافت جسکو ثم سنت مانتے ہو اس قاعدہ کے موافق سنت نہ ہوگی کیونکہ حضرت  
 پیغمبرؐ نے کسی کو حکم نہیں کیا کہ ہمارے ردِ برو ابوبکر یا عمر یا عثمان یا علی کے ہاتھ پر بیعت کرو  
 بہت دعائیں حضرت نماز میں اور صبح و شام و دیگر اوقات میں پڑھتے اور کسی کو حکم نہ فرماتے  
 کہ تو ہمارے سامنے پڑھ حالانکہ تمام علماء اُمت کا ان کی سنت مستفیضہ ہونے پر اتفاق ہے  
 یہ سب قواعد مصنف کے خانہ ساز میں مسلمانوں میں سے کوئی قائل نہیں ہے **مغالطہ ۲۲**  
 جیسا جماعت عبدالرحمن اور ابوبکر سے کر دی **ہدایہ** یہ مثالیں مفید مدعا نہیں  
 کیونکہ حضرت پیغمبرؐ نے عبدالرحمن کو امامت کا حکم نہیں دیا تھا بلکہ بحالتِ نہ موجود ہونے آنحضرتؐ  
 کے امام ہو گئے تھے یہ واقعہ اس طور پر ہوا کہ حضرت سقر میں تھے حضرت عبدالرحمن اور چند  
 اصحابؓ کے نکلنے آنحضرتؐ پہنچے تھے کہ نماز فجر کا وقت ہو گیا عبدالرحمن نماز پڑھانے  
 لگے ایک ہی رکعت ہوئی تھی کہ اتنے میں آنحضرتؐ تشریف لائے اور دوسری رکعت میں داخل  
 جماعت ہوئے اور آنحضرتؐ بسبب غلبہ مرض کے مسجدِ نبیؐ کے چل سکے تو ابوبکر رضی اللہ عنہ کو امامت  
 سوا رہا ورنہ یا حبیب جماعت ہو رہی تھی تو کسی قدر آنحضرتؐ نے مرض میں تخفیف دیکھی اور سجدہ  
 میں تشریف لے گئے اور ابوبکر صدیقؓ پہنچے اور آنحضرتؐ نے امامت کرائی پس یہ قول مصنف  
 کا (اپنی ردِ برو کسی اور سے کرائی جیسا کہ جماعت عبدالرحمن اور ابوبکر سے کرائی) سراسر غلط  
 ہے جسکو شوقِ تحقیق پہ صحیح بخاری و صحیح مسلم کو ملاحظہ کرے دیکھنے سے مصنف صاحب

کی درایت روایت ظاہر ہو جائیگی۔ اگر یہ سبق منزلِ ہم ان واقعات کو جیسا مصنف نے بیان کیا ہے اسی طرح مان لین تو یہی مفید مطلب نہیں کیونکہ کثیر علماء کے نزدیک عیث واجب ہے چنانچہ حافظ ابن القیم رحمہ اللہ نے کتاب الصلوٰۃ میں وجوب کو ثابت کیا ہے اور امر سنون کو امر واجب پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے مگر مصنف تصورِ علم کے سبب نیز نہیں کر سکتا **مغالطہ ۲۳** جب بیعت کئی کسیکو ترغیبی غیبی نہ کسی سے کرائی تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ امر مستفیض نہ تھا **ہدایہ** جب بنی اس دعویٰ کا ہم اچھی طرح سے ہدایہ (ممبر ۲) میں باطل کر چکے ہیں پس بنیاد اس پر آپ ہی باطل ہو چکی چکا کہ بیعت کی تاکید و ترتیب آیات و احادیث سے ہم ہدایہ نمبر (۳۷) اور نمبر (۸۰) میں بخوبی ثابت کر چکے ہیں **مغالطہ ۲۴** وجہ دوم یہ کہ اگر رسول اللہ صلعم کا بیعت کرنا اس پر دال ہو تا کہ میرے پیچھے ہی یہ امر جاری رہے تو ضرور صحابہ کرام بعد وفات رسول اللہ صلعم کے کسی کو اس کام پر مقرر کر دیتے جب انہوں نے کسی کو اس کام پر مقرر نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے خاتمہ سمجھا ہے **ہدایہ** یہ دعویٰ غلط ہے صحابہ کرام نے اول ابوبکر صدیق اؤن کے بعد عمر فاروق ازان بعد حضرت عثمان انسے پیچھے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی کیا مصنف کو خلفائے راشدین کی خلافت اور بیعت سے بھی انکار ہے دیکھو سب مفسرین اس آیت کریمہ کو مفسر کفر بعد از لاک فاو لئلاک ہم الفاسق پس جس شخص نے انکار کیا بعد اس کے پس وہی بہین فاسق منکران خلافت خلفاء اربعہ کے حق میں وعید مبتلا ہے بن اب مصنف یہ کہہ سکا جو یہ بیعت قبول خلافت کی تھی یعنی عہد اس بات کا کہ ہم بغاوت نہ کریں گے اسکے جواب میں ہم روایات کتب حدیث پیش کرتے ہیں اہل انصاف کو معلوم ہو جاوے گا کہ حق بجانب کس کے ہے صحیح بخاری میں ہے کہ عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے بوقت خلافت خلیفہ سویم مشورت صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کر دیا اور بیعت کے وقت یہ کہہ ابا یعلک علی سنۃ اللہ وسنۃ رسولہ

۲۳

۲۴

والخلفائین من بعدہ یعنی میں تیری بیعت کرتا ہوں کتاب خلا وسنت رسول  
 و طریقہ شیخین پر اور امام احمد کے روایت میں ہے ابایعنا علی کتاب اللہ وسنتہ  
 رسولہ وسائرۃ ابی بکر و عمر میں تیری بیعت کرتا ہوں اور یہ کتاب اسدا و  
 سنت رسول اسدا و طریقہ ابوبکر و عمر کے جس بیعت کا ان روایتوں میں ذکر ہے بیعت  
 تقویٰ ہے خلافت وغیرہ امور شرعیہ سب اس میں داخل ہیں۔ اور عباد اللہ بن خطلہ امیر  
 مدینہ نے وقتہ الحوہ میں لوگوں سے ساتھ مرنے کے بیعت لی یہ قصہ بخاری میں موجود  
 اور یہ بیعت بیعت خلافت کے سوا اور ہی بیعت تھی۔ ومن لم یجعل اللہ لہ نورا  
 فمالہ من نور **مغالطہ ۲۵** اور نیز اگر یہ سنت مستفیضہ ہوتی اور خاصہ نہ ہوتا  
 تو رسول اللہ صلعم صحابہ کو اس سے محروم نہ رکھتے بلکہ کل سے کرتے **ہدایہ** اسکو  
 دلیل خصوص ٹھہرا نکال جبروت ہی معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو احکام شرعیہ میں دست  
 کرنے پر ٹھہری دلیری ہے حکم شرعی کی تخصیص سوائے حکم شارع کے کیسے رای سے نہیں ہو سکتی  
 ایسے موقع پر کوئی آیت یا حدیث پیش کرنا ضروری ہے کچھ نہ ہو تو استتہا و کیواسطے  
 قل سلف صالحین یا متاخرین نقل کرنا چاہئے تھا جب الکو سند کیواسطے کوئی بات نہ ملی  
 تو گھر سے قاعدہ بنانے شروع کئے اور اوسے سے سنت مستفیضہ کو خاص کر دیا۔ یہ یاد  
 رہے کہ ایسی جبروت خلاف شان دیانت ہے۔ نہایت افسوس کہ مقام ہے کہ مصنف صاحب  
 اس قول پر (صحابہ کو اس سے محروم نہ رکھتے بلکہ کل سے کرتے) یہی کوئی سند نہیں لائے اگر  
 یہ بات صحیح ہے تو نام بنام تلامذین کہ فلاں فلاں صحابی سے آنحضرت نے بیعت نہیں لی  
 البتہ آنحضرت کا کل اصحاب سے بیعت کرنا سنا صحیح ثابت ہے صحیح بخاری میں ہے کہ بروہ  
 غزوہ خندق آنحضرت نے سب مہاجرین و انصار کے واسطے دعائی مغفرت کی تو سب کے  
 یہ عرض کیا یٰ اھل الذین با یعوا اھل علی الاسلام ما یقینا ابدا ہم وہ لوگ ہیں  
 جنہوں نے بیعت کی محمد صلعم کے اسلام پر جب تک ہم زندہ رہیں گے اور اس معرکہ میں



تمام مہاجرین و انصار حاضر تھے جنہوں نے بیعت کا اقرار کیا ہمارا بیعت عقدا ہے کہ جو انہوں نے فرمایا سب سچ ہے اگر مصنف تلے تو اسکا انستیار ہو۔ اور جو تک حدیبیہ میں ڈیڑھ ہزار یا رجا نثار حاضر تھے سب نے آنحضرت کی بیعت کی صحیح بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان ائیس شخص مشرق ماہ الذین بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذي الحديديہ ہم ہزار و سوا آدمی تھے جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیبیہ کے دن بیعت کی تھی۔ ایک روایت میں ہے و لو يتخلف احد من المسلمين حضرها الا جابر بن قيس اخو بني سلمة اور کوئی شخص مسلمانوں میں سے اور مجلس سے الگ نہیں رہا مگر جابر بن قیس کا جو بنی سلمہ میں سے تھا علماء کہتے ہیں کہ یہ شخص منافق تھا اس واسطے حاضر بیعت نہ ہوا اور بخاری میں سلمہ بن الأكوع سے روایت ہو قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عدلت الى ظلي فخرجت فلما خيف الناس قال يا ابن الأكوع الاتباع قال قلت قد بايعت قال وايضا قال فبايعته الثانية سلمة کہتی ہیں میں نے بیعت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہر میں درخت کے سایہ میں جابر بن قیس جب مجلس شریف میں آدمی کم ہو گئے فرمایا اے بیٹے اکوع کے تو ہم سے بیعت نہیں کرتا سلمہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا میں بیعت کر چکا ہوں فرمایا دوبارہ یہی سلمہ کہتی ہیں پس میں نے بیعت کر دی دوبارہ آنحضرت کو ایک شخص پر ترک بیعت کا گمان ہوا تو اسکو ہی غیبت دلائی ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ چار سو ستادین عورتوں نے بروز فتح مکہ آنحضرت سے بیعت کی اور بیہقی اور طبرانی ابویعلی ابوداؤد ابن مردودہ ابن سعد عبد بن حمید اعظمی رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ام عطیہ نے فرمایا کہ جبوقت آنحضرت مدینہ منورہ میں تشریف لیگئے آپ نے انصار کی عورتوں کو حکم دیا کہ ایک جگہ جمع ہو جاؤ ابن ابی عمیر فاروق کو دنان بھیجا حضرت عمر نے اس مکان کے دروازہ پر کھڑے ہو کر کہا کہ میں حسب الحکم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تمہارے پاس آیا ہوں کیا تم بیعت کرتی ہو اس بات پر جو کہی

حاشیہ متعلق  
اور جابر بن قیس رضی اللہ عنہ  
حدیبیہ میں بیعت کا واقعہ  
اس کے ساتھ کہ جابر بن قیس رضی اللہ عنہ  
میں سے روایت ہے کہ ان ائیس شخص مشرق ماہ الذین بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذي الحديديہ ہم ہزار و سوا آدمی تھے جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیبیہ کے دن بیعت کی تھی۔ ایک روایت میں ہے و لو يتخلف احد من المسلمين حضرها الا جابر بن قيس اخو بني سلمة اور کوئی شخص مسلمانوں میں سے اور مجلس سے الگ نہیں رہا مگر جابر بن قیس کا جو بنی سلمہ میں سے تھا علماء کہتے ہیں کہ یہ شخص منافق تھا اس واسطے حاضر بیعت نہ ہوا اور بخاری میں سلمہ بن الأكوع سے روایت ہو قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عدلت الى ظلي فخرجت فلما خيف الناس قال يا ابن الأكوع الاتباع قال قلت قد بايعت قال وايضا قال فبايعته الثانية سلمة کہتی ہیں میں نے بیعت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہر میں درخت کے سایہ میں جابر بن قیس جب مجلس شریف میں آدمی کم ہو گئے فرمایا اے بیٹے اکوع کے تو ہم سے بیعت نہیں کرتا سلمہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا میں بیعت کر چکا ہوں فرمایا دوبارہ یہی سلمہ کہتی ہیں پس میں نے بیعت کر دی دوبارہ آنحضرت کو ایک شخص پر ترک بیعت کا گمان ہوا تو اسکو ہی غیبت دلائی ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ چار سو ستادین عورتوں نے بروز فتح مکہ آنحضرت سے بیعت کی اور بیہقی اور طبرانی ابویعلی ابوداؤد ابن مردودہ ابن سعد عبد بن حمید اعظمی رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ام عطیہ نے فرمایا کہ جبوقت آنحضرت مدینہ منورہ میں تشریف لیگئے آپ نے انصار کی عورتوں کو حکم دیا کہ ایک جگہ جمع ہو جاؤ ابن ابی عمیر فاروق کو دنان بھیجا حضرت عمر نے اس مکان کے دروازہ پر کھڑے ہو کر کہا کہ میں حسب الحکم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تمہارے پاس آیا ہوں کیا تم بیعت کرتی ہو اس بات پر جو کہی

شُرک اور چوری اور زمانہ کر دے کہنے کہا مان پس عمر فاروق نے باہر کھڑے دروازہ کے اندر ہاتھ بڑھایا اور پہننے ہی انہی طرف ہاتھ پھیلائے۔ ان روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت نے تمام مردوں اور عورتوں پر بیعت کی مصنف کو لازم ہو کر اپنے دعویٰ پر حدیث سے سند لاوے اور نہیں تو کسی عالم کا قول ہی نقل کرے یا شکل پر چلے درست نہیں انظر لا فنی من الحق شئاً مغالطہ ۲۶۔ اور پھر کھل کو باہم بیعت کرنے کی تاکید کرتے **ہدایہ** یہ وہی پہلی بات ہے جس کا جواب بھی ہم نمبر (۱۹) میں دیکھ چکے ہیں مصنف ثبوت دعویٰ کے واسطے ایک ہی بات کو ایسا یہ کہ بار بار لاتا ہے اور بجائے خود سمجھتا ہے کہ ہم بہت سے دلائل لائے ہیں۔ پہلا جو شخص اپنے موہنہ کی کہی بات کو نہ سمجھ سکے اسی سے بڑے بڑے دعویٰ کرنے کب لائق ہیں مصنف صاحب اصحاب نبی نے تو بیعت کو کبھی ترک نہیں کیا آنحضرت کے بعد سب ابوبکر صدیق کے ہاتھ پر بیعت کی اور ان کے بعد وقتاً فوقتاً خلفائے کے ہاتھ پر بیعت کرتے رہے صحابہ کے طور طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک شخص بیعت کے لائق نہیں ہوتا یہ منصب عالی صالح لوگوں کے ساتھ خصوصیت کہتا ہے **مغالطہ ۲۷** پس رسول اللہ صلعم کو اس کی تمیز اور امتیاز بیان کرنے واجب تھے **ہدایہ** یہ اپنے عجیب بات کہی (بیعت سنت ہے اور اسکی علامات کا بیان کرنا واجب) خلافت امارت قضا جو ہم کام ہیں انکے واسطے شارع نے کوئی علاماتیں بتلائی ہیں کہ ایسے صفات والے شخص کو خلیفہ یا امیر یا قاضی مقرر کرنا مناسب اگر صاحب بیعت کی علامتیں نہ بتلائیں تو کیا حرج ہے بالفرض اگر یہی قاعدہ تسلیم کیا جائے تو خلافت و قضا سے بھی انکو انکار کرنا پڑے گا یہ دلیل تنزل اگر ہم اس شرط کو مان لیں تو دیکھو آنحضرت و خلفاء اور تمام اصحاب کے تعامل سے ثابت ہوتا ہے کہ بیعت ایسے شخص کی ہاتھ پر چاہئے جو اپنی وقت میں تقویٰ و دیانت و صلاحیت کی وجہ سے اپنے معصرون میں فضیلت کہتا ہو رسول اللہ صلعم کی حیات

۲۵  
انہی ان سعد و عبد  
ابن حنیہ ماریہ داؤد و ابی  
والطبرانی و ابن کثیر  
والبیہقی و غیرہ  
۲۶  
جمہ نسائہ و اصحاب  
فارسی و ابن کثیر  
۲۷  
قضا علی الباب  
لکھنؤ علیہ السلام  
ان کتبہ باقیہ شئاً  
و لا تفرق علی من بین  
نعم علیہ من داخل  
و ما نہ نا بار بار  
البت لانی الا ان  
السید علی و ابن کثیر  
۲۸  
فی تفسیر و سنن  
علیہ علیہ السلام  
و فی حاشیہ

۲۸

حیات میں آپ افضل بہتر تھے اُنکے بعد ابوبکر از ان بعد عمر ان سے پیچھے عثمان اور علی رضی اللہ عنہم اور بسبب فضیلت اُن کی کے دوسرے رکھنا حق پر بیعت نہیں ہوتی تھی

الانباتہ اور تعامل اُنکا ہمتزلہ میان علامات اور تمیز کے ہے **مغالطہ ۲۸** اور اسے

شخص کے ترجیح کے کوئی وجہ شرع سے مروی نہیں ہے تو جب کو ہم مقرر کریں گے ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی **ہدایہ** دیانت علم تقویٰ صبر ان صفتوں کو پروردگار نے ترجیح کا سبب مقرر فرمایا ہے جنہیں یہ صفتیں ہوتی ہیں اور نہیں کو غیب الغیب سے یہ مرتبہ عینا جوتا ہے آپ اگر ان صفتوں کو اسباب ترجیح سے نہ کہو آپ کے کہنے سے کیا ہوتا ہے خدا کریم فرماتا ہے وجعلناہم ائمة یهدون بامرنا لما صبروا وکانوا بایاتنا یوقنون اور کیا ہمنے انکو امام ہدایت کرتے تھے ساتھ حکم ہمارے کے جبکہ تکلیفوں کو سہارا دہوں نے اور تھے ہماری آیتوں پر یقین کرتے واذ بتلی الہام ربہا بکلمات فاتمھن قال انی جاعلک للناس اماما اور جب وقت آرمایا ابراہیم کو اُسکے رب نے تہوڑی سی باتوں میں پس ابراہیم نے پوری کر دیکھنا فرمایا ہم تمہیں لوگوں کا پیشوا بنائیں گے۔ آنحضرت کا حکم ہے کہ تم اُس شخص کو نماز میں امام کرو جو عمدہ پڑھنے والا اور زیادہ علم والا اور اچھی سمجھ والا اور بڑی عمر کا ہو مصنف کو اس بات کا کچھ لحاظ نہیں اپنے صغیر سن لڑکے کو جمعہ اور عید میں امام کرتے ہیں بڑے بڑے صاحب علم و عمل عمر اسکی اقتداء کرتے ہیں۔ دراصل یہ دھنگ گدی نشینی کا ہے خود غرضی کے سبب ترجیح بلا مرجح بلکہ ترجیح مرجح بھی جائز ہو گئی انصاف درکار ہے

والانصاف خیر لاوصاف **مغالطہ ۲۹** اور واجب تھا کہ تمام جہاں اور قبرستان میں بیعت کر نیوالا ایک ہی ہوتا اور یہ خلاف واقعہ کے اور محال ہے۔

**ہدایہ** ایک چیز کو واجب کہیں اور محال بھی سمجھیں عقلیت دون کے نزدیک محال ہے یہ تبادلاً واجب ہو نیکا سبب کیا ہے اور اس پر دلیل کیا۔ خلافت عظمیٰ

۲۹

ایسا ہے کہ اگرچہ خلیفہ ہو یا مین تو کشت دغون کی نوبت پہنچتی ہے بیعت میں کچھ  
 خرابی نہیں ایک ہی شہر میں کئی شخص صاحب بیعت ہوتے ہیں ایک دوسرے کچھ  
 سروکار نہیں رکھتے۔ اگر یہ لکھو کہ آنحضرت کے وقت میں سیارے ذاتا بابرکات آنحضرت  
 کے کوئی صاحب بیعت نہ تھا اب ایک ہی وقت میں بہت آدمی لوگوں سے بیعت  
 لیتے ہیں یکس طرح جب ایندھن ہوگا۔ تو جو پہلے کہہ چکے ہیں کہ بیعت کیواسطے برگزیدہ شخص کو  
 خاص کرنا چاہئے جب آنحضرت سے نرسد جا کو آپ کی اذنیہ لیتے پہلے اتفاق تھا اس زمانہ  
 میں تمام لوگ ایک ہی بزرگ کے قابل نہیں ہوتے کوئی کسیکا یہاں جاتا ہے کوئی  
 کسیکو جیسا کسی کے سمجھ میں آتا ہے دیا کرتا ہے اور تکلیف شرعی ہمارے ذمہ مستقر رہے  
 فانفقوا لله ما استطعوا **مغالطہ**۔ ہم حصہ خلافت اگر ایک شخص پہنچا کر  
 تو اس میں بحال لازم نہیں آتا کیونکہ اس میں نیابت ثابت ہے بخلاف بیعت کے اس میں نیابت  
 ثابت نہیں **ہدایہ** اسکا جواب یہ ہے کہ دراصل کارخانہ بیعت کی بنیابت  
 یہ تھا آنحضرت رب العالمین کی طرف سے نائب ہو کر بیعت لیتے تھے اور جلشانہ فرمانا ہے  
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله تحقيق ہر لوگ شجرہ سے بیعت کرتے ہیں  
 بدیہیک وہ بیعت کرتے ہیں اللہ سے جب بندہ کو خدا نے اپنا نائب مقرر کیا تو ایک کی روئے  
 سے نیابت بطریق اولیٰ درست ہونی چاہئے مصنف بہ سبب علمی اور بے خبری کے  
 کہتے ہیں سنت سے مدعی عدم ثبوت نیابت ہے۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے جسکا کوئی  
 اور طریق اور ابو یعلیٰ اور ابن مردودہ اور ابن سعد اور ابو داؤد اور عبد بن حمزہ  
 روایت کیا ہے اور ہم بعضین ہا یہ (۲۵) اسکو نقل کر چکے ہیں بخوبی ثابت ہو کہ آنحضرت نے  
 عمر فاروق کو واسطے بیعت کے اپنا نائب مقرر فرمایا اور ابن ابی حاتم مقاتل سے روایت  
 کرتے ہیں کہ یہ آیت (یعنی آیت بیعت نساء) بروفتح مکہ نازل ہوئی اسوقت آنحضرت نے  
 کوہ صفا پر مردوں سے خود بیعت لی اور عمر فاروق کو عورتوں سے بیعت لینے کا حکم دیا

مست

۱۔  
 ۲۔  
 ۳۔  
 ۴۔  
 ۵۔  
 ۶۔  
 ۷۔  
 ۸۔  
 ۹۔  
 ۱۰۔  
 ۱۱۔  
 ۱۲۔  
 ۱۳۔  
 ۱۴۔  
 ۱۵۔  
 ۱۶۔  
 ۱۷۔  
 ۱۸۔  
 ۱۹۔  
 ۲۰۔  
 ۲۱۔  
 ۲۲۔  
 ۲۳۔  
 ۲۴۔  
 ۲۵۔  
 ۲۶۔  
 ۲۷۔  
 ۲۸۔  
 ۲۹۔  
 ۳۰۔  
 ۳۱۔  
 ۳۲۔  
 ۳۳۔  
 ۳۴۔  
 ۳۵۔  
 ۳۶۔  
 ۳۷۔  
 ۳۸۔  
 ۳۹۔  
 ۴۰۔  
 ۴۱۔  
 ۴۲۔  
 ۴۳۔  
 ۴۴۔  
 ۴۵۔  
 ۴۶۔  
 ۴۷۔  
 ۴۸۔  
 ۴۹۔  
 ۵۰۔  
 ۵۱۔  
 ۵۲۔  
 ۵۳۔  
 ۵۴۔  
 ۵۵۔  
 ۵۶۔  
 ۵۷۔  
 ۵۸۔  
 ۵۹۔  
 ۶۰۔  
 ۶۱۔  
 ۶۲۔  
 ۶۳۔  
 ۶۴۔  
 ۶۵۔  
 ۶۶۔  
 ۶۷۔  
 ۶۸۔  
 ۶۹۔  
 ۷۰۔  
 ۷۱۔  
 ۷۲۔  
 ۷۳۔  
 ۷۴۔  
 ۷۵۔  
 ۷۶۔  
 ۷۷۔  
 ۷۸۔  
 ۷۹۔  
 ۸۰۔  
 ۸۱۔  
 ۸۲۔  
 ۸۳۔  
 ۸۴۔  
 ۸۵۔  
 ۸۶۔  
 ۸۷۔  
 ۸۸۔  
 ۸۹۔  
 ۹۰۔  
 ۹۱۔  
 ۹۲۔  
 ۹۳۔  
 ۹۴۔  
 ۹۵۔  
 ۹۶۔  
 ۹۷۔  
 ۹۸۔  
 ۹۹۔  
 ۱۰۰۔

اے کامل الثبوت مسئلہ سے انکار کرنا لوگوں میں اپنی بیعیلمی کا اشتہار دینا ہے۔

۳۱

**مغالطہ ۳۱** استدلال دوم بیعت کے خاصہ ہونے پر کلام اللہ میں خطاب بیعت کرنا کا خاصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے اور مشروط بشرط **ہدایہ** قرآن مجید میں ایسی ہیئت آیتیں ہیں جنہیں خاص آنحضرت کو خطاب فرمایا ہے اور احکام کو شرطوں کے ساتھ مشروط کیا ہے مثلاً واذا قاتلوا القران فاستعدوا باللہ من الشیطان الرجیم اور حیثوت پڑھے تو قرآن پس پناہ مانگ اللہ کے شیطان مردود سے۔ فاذا فرغت فانصب والی ربک فان غلبتک فاعوذ باللہ من الغلبۃ اور جب حق پر ہو تو کہہ تو سلامتی ہے ثم یاکسی دوسرے امام کا قول خیر القرون کے لوگوں مصنف کے قاعدہ کے موافق تلاجا جاو گیا **مغالطہ ۳۲** اور نیز ممبر پر پناہ پڑھنی سے اللہ کی طرف راغب ہونا اما لوگوں کو دین لیکرین زبٹھنی یہ سب اس قسم کے ہیں کہ تسبیح و حمد کا پکارنا اور مذہب جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ العالیہ لغمین وغیرہ علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خالص تابعین یا فقہا مجتہدین میں گفتگو اور خلاف واقع ہو تو وہ اسی رسالہ کے مشہدین لکھا ہے پر نہ تو اسے جب ان امور مذکورہ پر ادون عصرون میں گفتگو بھی ہو گیا جو اعوذ باللہ پڑھے کہ یہ سب معمول بہ صحابہ تھے **ہدایہ** مصنف نے خاص غرض یہ کہ خطابیہ اور نماز منبر پر چکر پڑھنی کو ذکر کہے اسپر ناموں کا اختلاف والعشیہ میں دیدن و موثقی بر خلاف صحابہ کہا قرآن و کمال مسائل کو آنحضرت کے

ممبر ۳۱

ممبر ۳۲

اپنے نفس کو ساتھ اُن لوگوں کے جو پکار تے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام اور نہ کہا مان  
 اس شخص کا جس کے دل کو پہننے غافل کیا ہے اپنی یاد سے ولا تطع کل حاکم عہدین  
 اور نہ مان تو بات ہر ایک بہت قسم کہانے والے بقدر کی خذل العفو وامر بالعرف  
 واعرض عن الجباہلین تو اختیار کر عفو اور حکم کنیکی کا اور نہ بہر جاہلون سے فامنا  
 الیتیم فلا تفقر اما الشايل فلا تفهم پس تو یتیموں پر قہر مت کر اور سوا لی  
 کو مت چڑک۔ اور صدقائے تین اسی قسم کی ہیں بخوف طوالت ہم ذکر نہیں کرتے گویا  
 یہ تمام احکام شخص پر مخصوص ہیں اور امت کو بالکل آزاد دی۔ جن لوگوں نے خلیفہ اول

کو بیعت کی ہے میں اولے زکوٰۃ سے انکار کیا تھا اور نکا اور مصنف کا ایک مذہب ہے۔ اسی قلعہ

فانقوا لله ما استکم قتل ہوئے اگر مصنف اُس زمانہ میں ہوتا تو صحابہ کرام کے ساتھ

تو اس میں بحال لازم نہیں آتا کیونکہ تمہارا کہ یہ خذ من اموالہم صدقة نظہم

نابست نہیں ہادیہ اسکا جوابیت کو خطاب ہو کہ لے پیغمبر زکوٰۃ وصول کرو

یہ ہے جو آنحضرت رب العالمین کی طرف سے نائب ہوئے انکے لئے دعائے رحمت کرو اپنی دعا

ان الذين يباعدونك انضايبا يعوز الله يحينه والارواحك و خاص خطاب تھا اور نہ

بیشک وہ بیعت کرتے ہیں اس سے جب بندہ کو خدا نے اپنا ہون سے پاک ہوتے تھے اور

سے نبی بطریق اولیٰ درست ہونی چاہئے مصنف بہ سبب نے اور دعا کرنے سے یہ فائدہ

آتا ہے سنت سے یعنی عدم ثبوت نیابت ہے۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا کے خلفاء کو زکوٰۃ دی اُن کے

اور طبرانی اور ابویعلیٰ اور ابن مردودہ اور ابن سعد اور ابوداؤد اور بیہ صاحب تھے اور فہم

روایت کیا ہے اور ہم بضمن ہادیہ (۲۵) اسکو نقل کر چکے ہیں بخوف غلہ رکاف خطاب سے رسول

عمر فاروق کو واسطے بیعت کے اپنا نائب مقرر فرمایا اور امام نسکو وہ دلیل قطعی سمجھتا ہے

کہ تھے ہیں کہ یہ آیت (یعنی آیت بیعت نہا) بہ دفعہ مکہ نازل ہوا صاحب کبار و خلیفہ اول

کوہ صفا پر مردوں سے خود بیعت لی اور عمر فاروق کو عود توڑ

مغالطہ ۳۲ اور

منہ

یہ ہے جو آنحضرت رب العالمین کی طرف سے نائب ہوئے انکے لئے دعائے رحمت کرو اپنی دعا  
 ان الذين يباعدونك انضايبا يعوز الله يحينه والارواحك و خاص خطاب تھا اور نہ  
 بیشک وہ بیعت کرتے ہیں اس سے جب بندہ کو خدا نے اپنا ہون سے پاک ہوتے تھے اور  
 سے نبی بطریق اولیٰ درست ہونی چاہئے مصنف بہ سبب نے اور دعا کرنے سے یہ فائدہ  
 آتا ہے سنت سے یعنی عدم ثبوت نیابت ہے۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا کے خلفاء کو زکوٰۃ دی اُن کے  
 اور طبرانی اور ابویعلیٰ اور ابن مردودہ اور ابن سعد اور ابوداؤد اور بیہ صاحب تھے اور فہم  
 روایت کیا ہے اور ہم بضمن ہادیہ (۲۵) اسکو نقل کر چکے ہیں بخوف غلہ رکاف خطاب سے رسول  
 عمر فاروق کو واسطے بیعت کے اپنا نائب مقرر فرمایا اور امام نسکو وہ دلیل قطعی سمجھتا ہے  
 کہ تھے ہیں کہ یہ آیت (یعنی آیت بیعت نہا) بہ دفعہ مکہ نازل ہوا صاحب کبار و خلیفہ اول  
 کوہ صفا پر مردوں سے خود بیعت لی اور عمر فاروق کو عود توڑ

فعل آنحضرت بعض صحابہ سے وہ یہی خاص ہے **ہدایہ** یہ بات کہنا نسے کہتے ہو کہ  
 آنحضرت نے بعض اصحاب سے بیعت کی تھی ہم صحیح حدیثوں کے حوالہ پر ماہر (۲۵) میں ثابت  
 کر چکے ہیں کہ آنحضرت نے کل اصحاب سے بیعت لی۔ یاد رکھو تمہاری رائے کیسے نزدیک  
 سند نہیں ہو سکتی حدیث یا اثر پیش کرو گے تب البتہ اہل علم قبول کریں گے دیباچہ میں  
 زور و شور سے دعویٰ کیا تھا کہ میں ہر مسئلہ پر آیت یا حدیث صحیح یا حسن سے دلیل لاؤں گا  
 اور موقع پر حدیث موضوع بلکہ کسی عالم کا قول ہی نہیں لانا خوف ہو کہ اس آیت کا مقصد  
 نہ ہو جاوے و یحبون ان یحجدوا ہما لہ یفعلوا فلا یحتسبہم بمغازاة من  
**العذاب مغالطہ ۳۳** جیسا کہ صلوۃ خوف میں حکم ہے اذ انکنت فیہم  
 فاقمت لہم الصلوۃ الخ اس خطاب کا کوئی عام کنف رہ نہیں ہے اسی واسطے  
 بعض علماء نے خاصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا ہے **ہدایہ** صلوۃ الخوف  
 میں بیشک خاصہ کہ آنحضرت کو خطاب ہو مگر قرون ثلاثہ جو مشہور دہم بالخیر ہیں اور امیر دین  
 بیان سے ثابت ہے کہ یہ حکم عام ہے اگر مصنف کی طرح کسی اور نے بھی اسکو خاص سمجھا  
 تو اسکی غلطی اور خطاب نہ اگر ابو یوسف یا کسی دوسرے امام کا قول خیر القرون کے لوگوں  
 کے برخلاف ہو گا تو ہرگز قبول نہ کیا جاوے گا **مغالطہ ۳۴** اور نیز ممبر پر نماز پڑھنی  
 اور جنازہ غائب پر اور لڑکے کو گود میں لیکر پڑھنی یہ سب اس قسم کے ہیں  
 لیکن علماء نے تصریح کی ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ البالغہ میں وغیرہ علماء  
 نے کہ جس مسئلہ میں تابعین یا تبع تابعین یا فقہا مجتہدین میں گفتگو اور خلاف واقع ہو تو وہ  
 اختلاف متفرع اختلاف صحابہ پر ہوتا ہے جب ان امور مذکورہ پر اذن عصرون میں گفتگو  
 ہوئی الی قولہ تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب محمول بہ صحابہ تھے **ہدایہ** مصنف نے  
 صلوۃ الخوف اور جنازہ غائب اور نماز ممبر پر چکر پڑھنی کو ذکر کئے اس میں مامول کا اختلاف  
 بتلایا ہے اور ہر اس اختلاف کو مبنی بر اختلاف صحابہ کہا ہے کہ اگر قریہ و دیکھیں مسائل کو آنحضرت کے

ممبر ۳۳

ممبر ۳۴

خاصہ ہوئیے نکالا ہے۔ اور وہ قاعدے جنگی مصنف پہلے لکھے چکا ہے (اول) جس امر کو  
 سچے جاری کرنے کے مرضی تھی اور اپنے خاصہ کی نفی کرنی تھی اپنے روبرو اسکو کسی  
 سے گرا دیا (دوم) اگر صحابہ کا کسی سنت پر عمل کرنا ہمیں معلوم نہ ہو تو وہ منسوخ سمجھی جائیگی  
 (سوم) جس کلام پر آنحضرت تاکید و ترغیب نہ فرماوین تو وہ خاصہ ہے لان مسائل کو خاصہ  
 آنحضرت بتلاتے ہیں جنہوں نے عام سمجھا اُنکا قول بے سند ٹھہرا گویا مصنف کے نزدیک  
 خاصہ سمجھنے والے حق بجانب ہیں اور جہہ و راست خطا پر اور لطف یہ مہر کہ مصنف انکو خاصہ  
 نہیں سمجھتا امت کو یہی عمل کی اجازت دیتا ہے قصور فہم کے سبب قواعد باطلہ بناتا ہے  
 اور ان سے اپنی تلمذی آپ ہی کرتا ہے اور حافظہ کی قوت سے اپنی مصنوعی قواعد کو  
 یہی بھول جاتا ہے غرض یہ سب قواعد نواسیجا و مصنف کے ہیں ائمہ دین تو کیا اہل اسلام  
 میں سے کوئی اسکا قائل نہیں البتہ مصنف کے بعض قواعد سے مانعین نہ کوۃ فی ابو بکر  
 صدیق کی خلافت میں سند کیڑا تھا مگر اصحاب آنحضرت نے بالاتفاق انکو قتل کر دیا اور ان کے  
 قواعد کو رد کر چکے۔ چونکہ ہم بعضین ہدایہ نمبر (۲۳) باہم بعیت کرنا صحابہ کا اور بعضین ہدایہ  
 نمبر (۲۵) بعیت کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا روبرو ہے اپنی عمر رضی اللہ عنہ اور  
 بعضین ہدایہ نمبر (۳۷) اور نمبر (۸۰) تاکید اور ترغیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ  
 کرنے میں سنجوئی ثابت کر چکے ہیں مصنف کے نزدیک بھی بعیت آنحضرت کا خاصہ ٹھہری  
 گی۔ اگر لفظ انصاف سے دیکھی اور بصیرت نصب کو بند رکھی **مغالطہ** اور بعیت کا کسی علم  
 یا صحابہ یا تابعین میں گفتگو نہیں ہوئی **ہدایہ** بیشک قرون ثلاثہ سے لیکر  
 اس وقت تک سوائے مصنف کے کسی نے سنت پر انکار نہیں کیا قال اللہ علیہ  
**ہدایہ** غلیظ سبیل المومنین **الایۃ مغالطہ** اور کسی نے باب باندہ  
 ہے حال لکھ ادنیٰ با توں کے باب باندہ ہے میں مثل بول و براز و جلع و غیر ذلک  
**ہدایہ** ہمارے بہادر مصنف نے ناواقفی کے سہارے اور بیعی کے بہرہ

ممبر

ممبر



عجیب دعویٰ کیا ہے کہتے ہیں (کسی نے باب نہیں بانڈا) خدا کے لئے اگر صحیح بخاری مسلم کی سمجھنے کا مادہ نہیں تو ترجمۃ الباب ایک دفعہ نظر کر لو اس عبور سے اتنا فائدہ ضرور ہوگا کہ یہ ایسا دعویٰ نہ کرو گے مین کہتا ہوں کہ بخاری اور مسلم اور تمام صحاح میں ابواب بعیت موجود ہیں اگر سوا پہر کے افادہ میں ہو سکے تو ضرور ہی مترجم ابواب کا مطالعہ کرو اور بالفعل سرود ہم کچھ بتلا دیتے ہیں صحیح بخاری صفحہ ۷۰۷ باب البیعة علی اقام الصلوة ص ۱۸۵ باب البیعة علی ابتاء الزکوٰۃ ص ۱۸۶ باب البیعة فی الحرب علی ان یضربوا طعن باب کیف بیایع الامام الناس اس باب میں بہت سی حدیثیں ہیں اور اقسام اقسام بعیت کا زمین ذکر ہے مثل اسح بولنا اور دینی معاملات میں کسیکی ملامت سے نڈر نا اور خلیفہ کے ساتھ جہاد کو حاضر ہونا اور حکم سننا اور ماننا اور مسلمان بھائیوں کے خیر خواہ رہنا اور جنگ میں ساتھ مرنا اور مطابق کلام اللہ اور سنت رسول اللہ اور سیرۃ خلفاء کے عمل کرنا۔ اس باب سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام بخاری کے نزدیک ایسے امور میں امام کے ساتھ بعیت کرنی سنت ہے اور صفحہ ۱۰۴ میں ہے باب من بایع من تین باب بیعة الاعراب باب بیعة الصغیر صحیح بخاری میں اور یہی ابواب ہیں امام نووی رحمۃ اللہ علیہ (جنہن نے صحیح مسلم کے باب وضع کئے ہیں) صحیح مسلم جلد ثانی ص ۱۲۱ میں لکھتے ہیں باب استحباب مبايعة الامام للجيش عند ارادة القتال ویکو باب صاف صاف ظالت کرتا ہے اس مرتبہ حبیبیا امام کے ہاتھ پر بعیت خلافت کیجاتی ہے ویسی ہی اور معاملات کی بیعتیں اور یہ ابواب بھی صحیح مسلم میں ہیں ص ۱۳۱ جلد ثانی باب المبايعة بعد فتح مكة علی الاسلام والجهاد والخمس جلد ثانی باب کیف بیعة النساء اور باب البیعة علی السمع والطاعة جلد ثانی سنن ابو داؤد میں ہے ص ۱۷۹ باب ما جاء فی البيعة اور ص ۱۸۰ باب نکث البيعة اور باب ما جاء فی بیعة العبد اور باب ما جاء فی بیعة النساء اور ص ۱۸۱ میں ہے ص ۱۸۱ جلد ثانی

مصنف کتاب البیعة علی ان کان الاسلام و ترک الکبایر وغیرہ لک میں احکامہ الشرع اور اس بات پر  
 بیعت کا یہی ذکر ہے شاہ ولی ۳۳ محدث بلوچی مسوی شرح مشکوٰۃ فیہ میں فیدلیل علی ان البیعة  
 غایر مقصود علی قبول الخلافۃ والذی یتعاہد فی شایئہ الضیوع لہ وجہ  
 یعنی پاپا جاتا ہے کہ بیعت صرف خلافت پر موقوف نہیں اور جو صدیقیوں میں رد و اجابت  
 ہے اسکے لئے شریعت میں اصل ہے اور نسائی رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں کتاب البیعة  
 لکھ کر اُس میں اہل ہارہ باب باندہ ہے میں لکھ کر خوف ملالت ناظرین بہم تفصیل نہیں کرتے  
 اور ابن ماجہ میں ہے صلاۃ باب البیعة اور باب الوفاء بالبیعة اور صلاۃ باب  
 بیعة النساء ناظرین حق پسند چاری اس فہرست کو دیکھ کر (جس میں بیعت باب باب  
 کو بلا استیجاب ذکر نہیں کیا) اضافت کریں اور دیکھیں کہ یہ قول مصنف کا (نہ کسی نے  
 باب باندہ ہے) دلیل بعلمی ہے یا نہیں بہت ہی آیات قرآنی سے مسئلہ بیعت مستفاد  
 ہوتا ہے اور احادیث اس بارہ میں کثرت سے ہیں مگر آج تک کسی مفسر اور شارح نے  
 یہ نہیں لکھا کہ بیعت خاصہ آنحضرت تھی مصنف نے بارہ سال محنت کر کے یہ رسالہ  
 بنایا مگر خوبی قسمت سے آیت وحدیث تو کیا کسی عالم کا قول ہی سند نہیں لایا یا ناحق خفقا  
 جیسی بات کہہ کر اپنے علم کو ٹھکانا یا **مغالطہ** ۳۴ تبیین استدلال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ادنیٰ ادنیٰ امور پر بڑی ترغیب دی ہے الی قولہ اور یہ بیعت  
 کبھی رسول اللہ صلعم نے ایک دفعہ ہی تاکید اسکی نہیں کی اس لئے خاصہ معلوم ہوتا ہے —  
**ہدایہ** جناب کو حالت خفقان میں وہی پہلی بات یاد آگئی چٹ قلم اٹھا کر  
 لکھ کر سبحان اللہ دلائل بڑے نیک و خوب طریق نکالا ہے مگر آخر خفقا فی آدمی تھا کہ ہر گویا  
 اگر ہزار بار لکھ دیتا تو مفت میں ہزار دلیل بخاتی بیعت کی ترغیب و تاکید آیات وحدیث  
 سے ثابت ہر پہ در دگا فرماتا ہے **ومن اوفیٰ بما عاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ**  
**اجل عظیم** اور جس نے پورا کیا کام جس پر اس نے عہد کیا تھا اللہ سے پس فرج ہے دیکھا

اُسکو بڑا ثواب لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجر فاعلم ما في قلوبهم فانزل السكينة عليهم تحقيق راضی ہو چکا اسد مومنوں سے جسوقت بیعت کرتے تھے وہ تہجد سے درخت کو نیچے پس جان لیا جو کچراں کے دلون میں ہے پس نازل کی تسلی آن پران آیتوں میں ذکر ہے کہ بیعت سے سکینہ نازل ہوتا ہے اور اسی سے ہے رمضان مہینہ اس کی اور اس عہد کی وفا موجب اجر عظیم ہے آنحضرت نے فرمایا با یعی فی علی ان لا تشکوا باللہ شیئاً الحدیث تم مجھ سے بیعت کرو جو آئندہ خدا کا شریک نہ گنیکو کسی چیز کو غور کر و اس حدیث میں صاف تاکید ہے میان مصنف تو خود ہی ایمان سے کہو کہ یہ اخبار تمہارا طریق تہما ہل ہے یا جہالت سی **مغالطہ** چوتھا استدلال قاعدہ اجماعیہ محدثین کا یہ ہے کہ جس فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ باجماع ترک کریں وہ منسوخ ہوتا ہے **ہدایہ** مجتہد العصر ایک نیا نیانگل کہلاتے ہیں اور اپنی بعلی کا بنبان خود اقرار کرتے ہیں۔ نسخ کا قاعدہ ذکر کر کے بیعت کے خاصہ ہونے پر اس سے استدلال کرنا اور نسخ سے مخصوصیت کا نتیجہ نکالنا مصنف جیسے اہل علم کا کام ہے۔ جو وصف ایک مہی شے میں پایا جائے اور دوسری چیز میں اُسکا وجود نہ پایا جاوے وہ خاصہ شے کا کہلاتا ہے اور شریعت میں ایک حکم اول جاری ہو پہلے کے بعد دوسرا حکم ایسا جاری کیا جاوے کہ پہلے کو اٹھا دے اسکو نسخ کہتے ہیں۔ پس ایک کو دوسری کی دلیل سمجھنا محض غلط فہمی ہے۔ دراصل محدثین نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے کہ ایک امر کی نسبت بسند صحیح ثابت ہو جاوے کہ صحابہ کہا۔ نے بالا کچراں اسکو ترک کر دیا تھا تو وہ امر متروک بیشک منسوخ تصور کیا جاوے گا مگر یہ شرط ہے کہ یہ اجماع بسند صحیح صحابہ اور تابعین سے ثابت ہو جاوے اور ترک کا ثبوت فعل کے ثبوت سے کم نہ ہو اور یہ نہیں فرمایا کہ ایک مسئلہ کو تلاش کریں جب تصور علم و فہم کے سبب پتہ نہ لگے تو کہہ دیں یہ حدیث بالا کچراں منسوخ ہے۔ جہالت اور ناواقفگی کو اجماع مخالف

قرار دینا اور اس قسبہ کو محدثین کی طرف نسبت کرنا غلط ہے امام حسین جنبل فرماتے ہیں  
 مسجود نے اس شخص کو جو دعویٰ اس قسم جماع کا کرے جھوٹا بتلایا ہے چنانچہ حافظ  
 ابن القیم نے اعلام میں امام سے نقل کیا ہے اوشیخ صالح بن محمد عمری نے ایقان میں  
 اس عبارت کو پورا پورا نقل فرمایا ہے ولم یکن احمد یقدم علی الحدیث الصحیح  
 علامہ ولا رایا ولا قیاسا ولا قول حیا ولا حدیثا ولا مخالف الذی سیمیه  
 کثیر من الناس اجماعا و یقدمونه علی الحدیث الصحیحہ قد کذب  
 احمد من ادعی الاجماع ولم یمنع تقدیمہ علی الحدیث الثابت و كذلك  
 الشافعی یبائن فی رسالته الحدیث علی ان ما لا یعلم فیہ الخلاف  
 لا یقال له اجماع و لفظہ ما لا یعلم فیہ الخلاف فلیس اجماعا و نصو  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند الامام احمد و سایر ائمة الحدیث اجل  
 من ان تقدم علیہا توهم اجماع مضمونه عدم العلم بالمخالف لو  
 ساع تعطلت النصوص و ساع لكل من لم یعلم مخالفًا فی حکم مسئلة  
 ان یقدم جہلہ بالمخالف علی النصوص فهذا هو الذی اتكنا الامام  
 احمد و المشافعی من دعوی الاجماع لا ما یظنہ بعض الناس انه استبعا  
 لوجودہ لا انتہی ترجمہ یعنی امام احمد رحمہ اللہ کیسے عمل اور اسے اور قیاس اور قول اور علم  
 علم کو (یعنی جو کہے مجھے کیسے عمل اس حدیث پر ثابت نہیں ہوتا) اور اسی کو بہت  
 لوگ اجماع کہتے ہیں) حدیث صحیح پر مقدم نہ کرتے تھے اور جو تعلیمی سے دعویٰ اجماع  
 کرتا اسکو جھٹلاتے اور فرضی جماع کو حدیث پر مقدم کرنے کو جائز سمجھتے اور امام شافعی  
 رحمہ اللہ نے اپنی آخری تصنیف رسالہ میں لکھا ہے کہ جس مسئلہ میں کسیکا اختلاف  
 معلوم نہ ہو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس پر اجماع امت ہے امام احمد بن حنبل اور تمام ائمہ  
 حدیث اس بات پر متفق ہیں کہ حکم غیر خبر اصل علم کا رتبہ اس سے بڑا ہے جو وہی

اجماع کو (حبسکی اصلیت یہ ہے کہ ہمیں اس میں کسی کا خلاف ثابت نہیں ہوا) مستقدم  
 رکھیں اور اگر یہ قاعدہ جاری کیا جاوے تو تمام احکام شرعی بیکار ہو جائیں اور محل  
 اختلاف میں یہ کہہ کر جو ہماری بات کا کوئی مخالف نہیں گویا اجماع ہو چکا۔ مخالف  
 کی نصوص کو رد کر کے گنجائش ہو جائے۔ اور اسی قسم کے اجماع کا امام احمد بن حنبل  
 اور امام شافعی رحمہما اللہ نے انکار کیا۔ اور یہ بات نہیں کہ امام احمد صاحب جو دہا  
 کو ناممکن سمجھتے ہیں فقط اس بھی اجماع کو بہت سارے دیکھ کے پہنچے صالح بن محمد قلعان  
 الاعلام یوں فرماتے ہیں وحین نشأت هذا الطريقة تقلدت عنھا  
 معارضة النصوص بالاجماع المجهول وفتح باب عولہ وصاومہ لم یغن  
 الخلاف من المقلدین اذا احتج علیہ بالقران والسنة قال هذا خلا  
 الاجماع وهذا هو الذي انكره ائمة الاسلام وعابوا من كل ناحية على  
 من ارتكبه وكذبوا من ادعاه ترجمة یعنی جب یہ طریقہ جاری ہوا تو اس امر نے  
 رواج پکڑا کہ وہی اور مجهول اجماع سے آیات و احادیث کا لوگ مقابلہ کرنے لگے گویا  
 اجماع کا دروازہ کھل گیا خصوصاً مقلدین نے یہ شیوہ اختیار کیا کہ جب مخالف نے  
 آیت و حدیث سے ان پر حجت پکڑی تو کہہ دیا یہ حکم خلاف اجماع ہے ایہ دین نے  
 اس اجماع کا انکار کیا ہے اور اس دعویٰ یا طلعہ کے مرتکبوں پر ہر طرف سے عیب  
 دہرا ہے اور انکو جو ہوتا بتلایا ہے اہل نظر غور کریں قاعدہ کیا تھا اور مصنف نے  
 کس طرح بگاڑ کر بیان کیا ہے اگر مصنف کے نزدیک بغیت باجماع امت متروک  
 تھی تو اسکو لازم تھا کہ محدثین و فقہاء کی کتابوں میں اس اجماع کو نقل کرتا محض اپنے  
 معلومات پر اعتماد کر کے ایک امر مسنون کو منسوخ ٹھہرانا بعید از دیانت ہے۔ ہم اون  
 لوگوں سے جنہوں نے مصنف کی اور ہماری جوابات کو ملاحظہ کیا ہے درخواست  
 کرتے ہیں کہ ایسے کم علم آدمی کے کہنے سے سنت صحیحہ ثابۃ کا انکار نہ کریں اور انکو

تتبع اور تلاش سے فریفتہ نہ ہو جاوین۔ مصنف کی اس تتبع اور تلاش پر (کہ بیعت میں کسی عالم نے نہ باب ہانڈا ہے اور نہ شارع کی طرف سے تاکید و ترغیب آئی ہے) اسکی اور تتبع و تلاش قیاس کرین بالفضل اگر تقدیم یا تاخرین میں سے مصنف کی طرح کیسے اجلاء کا دعویٰ کیا ہو تو وہ ہی تسلیم نہ کیا جائیگا۔ کیونکہ ہم بضمن ہدایہ نمبر (۲۴) تعامل صحابہ ثابت کر چکے ہیں **مغالطہ ۳۹** بلکہ ترمذی نے اخیر کتاب میں لکھ دیا ہے کہ جو حدیث میں زبان کی ہے سب معہوت ہیں مگر دو حدیثیں ایک حدیث شراب خمر کی جو پانچویں دفعہ شراب پیو تو قتل کیا جاوے اور ایک حدیث جمع بین الصلواتین بلا عذر غیر معمول بہ ہیں **ہدایہ** ترمذی رحمہ اللہ نے اول اس حدیث کو بیان کیا ہے کہ جو پانچویں دفعہ شراب پیو قتل کیا جاوے اسکے بعد یہ حدیث لایا ہے نثراتی النسبی صلی اللہ علیہ وسلم برجل قد شرب فی الدل بعترا فضیہ ولہ یقتلہ یعنی شخصیت کے سامنے ایک مجرم کپڑا آیا جس نے چوتھی دفعہ شراب پی تھی تو آپ نے اسکو حد گھائی اور قتل نہ کیا گویا انحضرت کے آخری فعل نے پہلے حکم کو منسوخ کر دیا۔ اور اسی طرح جواز جمع بین الصلواتین کی حدیث بیان کر کے اُسکے پیچھے ابن عباس رض سے یہ روایت نقل کی ہے مئی جمع بین الصلواتین من غیر عذر فقد اتی بابا من ابواب الکبائش یعنی جس نے دو نمازوں کو جمع کیا بلا عذر وہ کبیرہ گناہوں میں داخل ہوا۔ ترمذی نے جمع کو منسوخ نہیں کہا بلکہ ابن عباس رض کے روایت سے اسکو مغلل کر دیا ہے اگرچہ روایت ابن عباس میں ضعیف ہے مگر چونکہ یہ حدیث نزدیک ترمذی کے معمول بہ امت ہی موافق قاعدہ محدثین کے (جو حدیث ضعیف معمول بہ امت کا ہوا اسکے لکھ کوئی اصل صحیح سمجھا جاوے گا) یہ حدیث معنی صحیح ہے۔ مصنف صاحب ہمارے اس تحریر کو دیکھ کر غالباً مطلب سمجھ جائینگے اور دل میں ناوم ہو کر کہیں گے ان روایتوں میں

منہ

کچھ فائدہ نہوا۔ **مغالطہ ۴۰** یہ حدیث شارب خمر باجماع صحابہ منسوخ ہے اسکا کوئی منکر نہیں **ہدایہ** جو لوگ اس حدیث کو منسوخ سمجھتے ہیں وہ بسبب اس حدیث کے جو ہم نقل کر چکے ہیں منسوخ بتلاتے ہیں نہ کہ اجماع صحابہ کے باعث یہ محض مصنف کا خیال ہے کوئی ائمہ دین ہی اسکا قائل نہیں اگر کسی نے بنعم باطل ایسا سمجھا ہو احکم غلطی ہے اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ہی ہمارے ساتھ متفق الراے ہیں۔ حافظ ابن القیم اور شیخ معین الدین سند ہی اور محمد بن اسماعیل ہمامی اور ایک گروہ محدثین کا قول ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے نہیں تعجب ہی کہ مصنف صاحب لکھتے ہیں (اسکا کوئی منکر نہیں **مغالطہ ۴۱** صحاح میں ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات طرح کی بولیاں پر کلام اللہ پڑھنا جائز رکھا اور حضرت عثمان کے وقت باجماع وہ سب قرآئین منسوخ ہوئیں سوائے لغت حجاز کے **ہدایہ** سب قرآنوں کو منسوخ کہنا غلط ہے سوائے لغت حجاز کے اور قرآنوں کے موقوف ہونیکا سبب یہ ہے کہ بایام خلافت عثمان رضی اللہ عنہ حدیفہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا جو ایک شخص موافق قراءت ابی بن کعب کے قرآن مجید پڑھتا ہے اور دوسرا ابن مسعود کے اور تیسرا ابوموسیٰ کے مطابق اور اختلاف کے سبب اسپسین جگہ پڑتے ہیں اور ایک دوسرے کو کافر بتلاتے ہیں تو عثمان رضی اللہ عنہ سے یہ حال عرض کیا امیر المؤمنین نے بشورۃ حضرت حدیفہ تمام مصاحف جلو اوئے اسوقت ان قراءتوں کا سند صحیح و متواتر سے ثابت ہونا محال ہے جب تک ان قراءتوں کے جاننے والے موجود تھے وہ بیشک مختلف طرح پڑھتے تھے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ اور ابن مسعود کے شاگرد مصحف عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف پڑھتے تھے اگر صحابہ کا اجماع ہوتا تو یہ ہر گوار کیوں خلاف کرتے البتہ ہم اسوقت مجبور ہیں کیونکہ سوائے مصحف عثمان کے سند متواتر سے کوئی قراءت ہمیں نہیں پہنچتی حکم ضرورت

کراہ

اُسی پر کثافت تھے مین ہمارے خوش فہم ملا صاحب نے اسی کو اجماع صحیحہ لیا۔

۴۲

**مغالطہ ۴۲** اور دوسرا کلام اللہ شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اپنی حیات میں جمع نہیں کر لیا ابابکر صدیق کے وقت بعد گفتگو بہت کے جمع ہوا

دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اجماع سے متروک ہوا **ہدایہ** عدم کو

فعل جاننا اور پہرا سکون مسوخ سمجھنا خاص آپ کا حصہ ہے عالم تو کیا کوئی جاہل بھی عدم

کو فعل نہیں کہتا علما لکھتے ہیں کہ جو کام آنحضرت کے وقت میں اتفاق نہ ہوا اور پہرا سکون

میں واسطے مصلحت دینی کے اُسکا رواج ہو گیا وہ ملحق بالذم یا بدعت حسنہ کہلاوے گا

یہ نہیں کہ اوسکے وجود سے اُسکے عدم کو منسوخ کہا جاوے **مغالطہ ۴۳** تیسری

۴۳

حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے سے سوائے قرآن

کے کچھ نہ لکھو یہ بات باجماع تابعین کے متروک ہوئی **ہدایہ** جیسا آنحضرت نے

تحریر حدیث سے منع فرمایا تھا ویسا اسکے لکھنے کا بھی ارشاد فرمایا صحیحین میں ہے۔

**اکتبوا لہی** شاہ یہ حدیث لکھو واسطے ابوشاہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے مانعت کو خود ہی منسوخ کر دیا۔ صحیح بخاری میں حضرت ابوہریرہ سے روایت

ہے ما من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدا لا کتب حدیثا

معنی اہل ماسکان من عبد اللہ بن عمر فاذا کان یکتب لا یتبع

زمرہ اصحاب میں سے کوئی شخص مجھ سے زیادہ حدیث لکھتا تو انہیں مگر عبد اللہ بن عمر کو کہ وہ

لکھ لیا کرتے تھے اور میں بن لکھے یا دیکھتا اور صحیح بخاری میں ہے کہ علی مرتضیٰ نے

فرمایا ما عندنا الا کتاب اللہ وما فی ہذا الصغیفۃ قلت فما فی ہذا الصغیفۃ قال العقل

**وہا اکلہ** سب یعنی ہمارے پاس سوائے قرآن مجید اور ان احکام کے جو اس رسالہ

میں لکھے ہوئے ہیں اور کچھ نہیں سینے پوچھا اس میں کیا ہے فرمایا خون بہا اور قیوں

کے متعلق احکام میں اور صحیحین میں ہے کہ آنحضرت نے مرض الموت میں فرمایا



ایتی فی بکتاب اکتب لکم کتابا لن یصلوا بعدہ یعنی کاغذ و قلم لاؤ  
 میں تمہیں ایسی تحریر دوں جسکے بعد تم گمراہی میں نہ پڑو مصنف کی بے سند دعویٰ  
 خود اسکی کتاب کو بے اعتبار اور بدنام کر رہے ہیں اسکی رد اور جواب کی حاجت نہیں  
 مگر فقط اس خیال سے کہ مبادا عوام مومنین جھکوان باتوں سے پوری پوری جہنم  
 مصنف کی قیل و قال سے فریفتہ ہو جاوین راقم نے اسکی غلطیاں بطریق اختصار  
 بیان کیں آنحضرت نے ایوشاہ کیواسطے کہ کچھ حدیث لکھوائی اور مرض الموت میں  
 کچھ لکھوانا چاہا عبد اللہ بن عمر وہمیشہ جو سنتے لکھ لیتے حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 کے پاس ایسی قسم کے اوراق تھے خدا جانے مصنف صاحب نے ان روایتوں کو دیکھا  
 نہیں جو حکم منع کو باجماع تبع تابعین منسوخ بتلاتے ہیں جتنے دلائل اور مثالیں آپ  
 لائے ہیں کوئی نہ مطابق مدعا نہیں ایسے لائقوں کے خاموشی سے پردہ پوشی  
 ہے تا مروت سخن نگفتہ باشد، عجیب منہرش نہفتہ باشد **مغالطہ ۴۴**  
 اگر کوئی اس نظر سے امر میں لاوین حرام نہیں **ہدایہ** مصنف فی اپنے  
 پہلے قاعدہ کا خلاف کیا اول لکھا تھا کہ جو کام آنحضرت نے اس نیت سے کیا ہے کہ  
 امت کے لئے شریعت ٹھہراوے تو اسکی ترغیب اور تاکید بھی فرمائی ہے بلکہ حکم دیکر  
 اپنے روبرو عمل کرایا ہے۔ اور ان امور کے نسبت آنحضرت کا رغبت دلانا اور تاکید  
 فرمانا اور عمل کرنا ثابت نہیں بہرہ مصنف کا فتویٰ ہے کہ ان پر عمل کرنا حرام نہیں  
 بقول شخص شترے بے مہار ٹھہرے کسی قاعدہ کی پابند نہیں گویا شاعرانہ خیالات ہیں  
 کہنے کو ہیں کہ نیکو نہیں الموت رانہم فی کل اداھیمون وانہم یقولون  
**مغالطہ ۴۵** لیکن محبت کا ذکر کہیں تابعین اور تبع تابعین  
 میں سے مروی نہیں اور نام لینا بھی اسکا ثابت نہیں اور باب باندہنے کا ذکر کیا  
 ذکر ہے **ہدایہ** اسکا جواب ہدایہ نمبر (۲۴) اور ہدایہ (ممبر ۳) میں ہم لکھ چکے

بین مغالطہ ۴۶ اس قاعدہ سے خلاف کرنا مثل ابن تیمیہ صاحب  
 دراسات ومن حذاذ وہا تو انکا اختلاف بمقابلہ جمہور علماء محدثین اور اجماع کے  
 کے کون سنا ہے **ہدایہ** قاعدہ محدثین سے کوئی مخالف نہیں البتہ جو  
 مصنف نے ایجاد کیا ہے (کہ جب ہمیں کسی مسئلہ میں کوئی مخالف معلوم نہ ہو تو  
 وہ مسئلہ ثابت بالاجماع ہے) اور اسی سے صحیح حدیثوں کو رد کرتا ہے صاحب  
 دراسات اور ابن تیمیہ بلکہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل اور سب ائمہ محدث  
 اسکو رد کرتے ہیں اور ایسے اجماع کے مدعی کو کاذب کہتے ہیں ہم اس عبارتوں  
 کو نص میں ہدایت (ممبر ۳۸) تحریر کر چکے ہیں **مغالطہ** ۴۷ ہم کئی مسائل میں  
 ابن تیمیہ وغیرہ نے غلطیاں کہیں **ہدایہ** بے شک بیان احکام میں  
 میں سوائے انبیاء کے کوئی معصوم نہیں ہر ایک کو بھول چوک کا خوف ہے ابن تیمیہ  
 ہوا اور کوئی مگر اس مسئلہ میں جس پر بحث ہو رہی ہے ابن تیمیہ نے کچھ خطا نہیں  
 کی بلکہ بموجب قول ائمہ حدیث کے مصنف کے غلطی اور کذب ثابت ہوتا ہے  
 ثانی کوئی اور غلطی بتلاؤ گے تو دیکھا جاوے گا۔ مصنف کا دوسرا اعتراض ابن تیمیہ پر  
 یہ ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب فرقان میں بے سند قصے کرامات اولیاء لکھے ہیں  
 مصنف صاحب کرامات کے ذکر سے کہہ رہے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ انکو کرامات اولیاء  
 اللہ سے انکار ہے۔ ہم پہلے ہی سنا کرتے تھے اس تحریر کو دیکھ کر یقین ہو گیا جو  
 دل میں ہر وہ کہی نہ کہی زبان پر آتا ہے کل ان اربعہ میں شیخ مافیہ تمام اہل  
 والجماعت کے نزدیک، اولیاء اللہ سے کرامات کا ہونا برحق ہے قرآن مجید میں کرامات  
 کا ثبوت قصہ اصحاب کہف اور مریم صدیقہ اور قصہ مصاحب سلیمان علیہ السلام  
 (جس نے کہا تھا میں بلقیس کا تخت آنگہ چمکتے لاتا ہوں) سنوئی پایا جاتا ہے اور  
 کتب حدیث میں صحابہ اور تابعین کے کرامات کا ثبوت ذکر ہے۔ اگر ابن تیمیہ نے

ایسی ثابت اور صحیح مسئلہ کے واسطے شواہد لکھ دے تو کیا گناہ کیا سب محدث  
 اصل مسئلہ پر شواہد اور توابع لاتے ہیں چونکہ اس مسئلہ کی تحقیق مقصود نہیں لہذا  
 ہم اس بحث کو ختم کر کے مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں **مغالطہ ۲۸** شوکانی  
 نے اپنے رسالہ میں توسل اولیاء اللہ سے جائزہ کر دیا اور ابن حزم پر طعن کیا۔  
**ہدایہ** شوکانی نے عزالدین ابن عبد السلام پر اعتراض کیا ہے اور  
 آپ لکھتے ہیں (ابن حزم پر طعن کیا ہے) ماریت کلام اللہ اور حدیث رسول اللہ  
 کا دعویٰ کر کے جو جو اجتہاد کئے ہیں انہی خوبیاں اظہر من الشمس ہیں یہ مطالعہ اور  
 مزاوت دیکھ کر کتب کا جلوہ دکھلایا ہے مثل مشہور ہے نقل راہ عقل مصنف صاحب  
 اس میں بھی غلطی کہاتے ہیں یہ اس نہم پر اجتہاد کا دعویٰ ہی کرتے ہیں **مغالطہ**  
**۲۹** اور ابن قیم نے اغاثۃ اللہ فان میں راگ کی حریت بیان  
 کی اور صحیح سند ایک ہی نہیں لایا بلکہ صحاح کا خلاف کیا **ہدایہ** بہان تال  
 سر کے ساتھ راگ گایا جاتا ہے وہاں باب ہے ہی ہوتے ہیں ابن قیم حرمت معارف  
 کی سند بخاری سے لائے ہیں صحیح بخاری وہ کتاب ہے جسکی صحت پر علماء اہلسنت  
 کا اتفاق ہے مصنف صاحب کچھ نہیں جانتے بہ تقلید ابن حزم اس حدیث پر حرج  
 کرتے ہیں ابن حزم نے اس حدیث کو معلق بنا کر حرج کیا ہے مگر امام نووی اور فاضل  
 ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث متصل الاسناد ہے اور ہشام بن عمار بخاری کے  
 اوستاد ہیں اور جنہوں نے تعلیق کا حرج کیا ہے انہوں نے غلطی کہائی ہے  
 مصنف ایک شخص کا مقلد ہو کر جماع امت کا خلاف کرتا ہے اور ناواقفوں  
 کو وسطہ تحیر میں ڈالتا ہے **مغالطہ ۳۰** شیخ ولی اللہ نے قول الجمیل میں  
 تصریح کی ہے کہ زمانہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین جمیع اقسام بیعت الابعیت  
 خلافت متروک تھی **ہدایہ** مصنف صاحب صفحہ (۲۱) میں لکھتے ہیں

۲۸

۲۹

۳۰

کہ قول المجہیل کے نسبت طرف شاہ ولی اللہ کی غلط معلوم ہوتی ہے اور یہاں اسی  
 کتاب سے سند لاتے ہیں اور خوبی قسمت سے کیسے مقتدر ہوئے ہیں جو اسی مجہول  
 المصنف کتاب پر اعتماد کر کے آیات قطعیہ اور احادیث صحیحہ کو رد کرتے ہیں واہ  
 تحقیق ہو تو ایسی ہو۔ بہنے فرض کیا قول المجہیل شاہ ولی اللہ کی تصنیف ہے  
 اور یہ قول انہیں کا ہے مگر ہم ہدایہ (مجموعہ ۲) میں روایات صحیحہ سے ثابت  
 کر چکے ہیں کہ صحابہ کبار سوائے سعید خلیفہ کے اور اقسام کی سعید کرتے تھے  
 پس برخلاف ان روایتوں کے یہ قول ہرگز تسلیم نہ کیا جاوے گا اور یہ کہہیں گے کہ  
 شاہ صاحب نے غلطی کہا ہے آخر وہ ہی بشر ہے سوائے انبیاء علیہم السلام کے  
 کوئی خطا سے معصوم نہیں **مغالطہ ۵۱**۔ امام مالک نے صیام ستہ شوال  
 کو بعد انحصار استقرار حتی الوسع کے عدم وجہان روایت کو اصل لکھا اگر بدعت قرار دیا  
**ہدایہ** مصنف نے اس مثال کے سوا اور بہت سی مثالیں لکھی ہیں  
 مگر اصل بحث سے کسی کو تعلق اور مناسبت نہیں ناحق اپنے اوقات کا خون کیا ہے  
 اور بہت سا لکھ لکھا کہ لوگوں کو دھوکا دیا ہے۔ بحث اس بات میں ہے کہ ایک  
 امر کا سنت ہونا قرآن مجید اور احادیث سے ثابت ہو چکا مگر کسی شخص کو نہ خود  
 صحابہ اور تابعین کا عمل کرنا اسی پر معلوم نہیں ہو کیا وہ شخص اس سنت کو منسوخ  
 کہہ سکتا ہے یا نہیں۔ اور اس بات میں اختلاف نہیں کہ ایک امر کو قرآن و حدیث  
 میں تلاش کریں جب اسکا ثبوت کتاب و سنت سے نہ پایا جاوے تو اس پر حکم عدت  
 یا حرمت کا لگا دیں یا نہ اس بارہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ جو مسئلہ دونوں میں  
 سے ثابت نہ ہو وہ بدعت اور اہل شرع پر عمل کرنا حرام ہے۔ ناظرین رسالہ ہمارے اس  
 تحریر کو دیکھ کر اگر انصاف کریں گے تو سمجھ جائیں گے کہ خارج از بحث مثالیں نو کر کے  
 مصنف نے کس قدر الجہ فریبی کی ہے مصنف کو لازم تھا کوئی ایسی مثال لکھتا

کہ فلاں امر کتاب و سنت سے ثابت ہے مگر صحابہ کا تعامل اوس پر معلوم نہ ہونے کے سبب امام مالک یا کسی اور امام نے ایسے حدیث سے اسکو منسوخ کہا ہے متبع اور تلاش اور اجتہاد پر اوس جگہ اعتبار کیا جاتا ہے جہاں حکم شرعی دستیاب نہ ہو مصنف ایسی جگہ جو سنت ثابتہ کو بھی رد کر دے لگے۔ متبع اور استقراء وہاں کیا کرتے ہیں جہاں کتاب و سنت سے حکم معلوم نہ ہو اور نص کے مقابلہ میں اسکا ذکر کرنا اور حکم شارع کو اس منسوخ کرنا ظلم ہے۔ آگے چلکر آپ اور بڑوں کہہ تے ہیں چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں (سب اہل علم کے یہی عادت تھی کہ مدار حکم متبع اور استقراء پر رکھتے تھے جب چچو انہی روایت صحیح سے ثابت ہوا کہ صیام سے شوال سنت ہے تو علما و متاخرین نے جاری کر دیا جس موہنہ سے دعویٰ کیا تھا کہ جب تلاش کے بعد تعامل صحابہ و تابعین کی حدیث پر نہ ملے تو حکم منسوخ لکھا یا جاو گیا اسی موہنہ سے یہ بھی اقرار ہے کہ علما کو جب روایت صحیح ملی تو تفحص و تلاش امام مالک وغیرہ اہل علموں کو اعتبار نہیں دیا بلکہ حدیث صحیح پر عمل جاری کر دیا۔ پھر یہ بولا پس سے لکھتے ہیں ہمارا دعویٰ ثابت ہے اتنا نہیں سوچتے ہیں کہ اس قول سے تو ہمارا دعویٰ بالکل باطل اور رد ہوا اور اس ردی مثال کے یہ فقرے کہہ کر مرمت کرتے ہیں کہ مثالوں کی کچھ جگہ انہیں چلو فراغت شد دعویٰ بھیج ہو گیا اور مثال بھی مطابق آگئی۔

۵۲

**مغالطہ ۵۲** اگر کوئی کہے اس معیت کے انکار کا کاتب الحروف ہی منفرد ہے اور کوئی اس کے شامل نہیں اس لئے کاتب الحروف کہتا ہے کہ میں اس میں منفرد نہیں ہوں بلکہ اکثر ائمہ دین میرے ساتھ ہیں **ہدایہ** مصنف کا دعویٰ ہے کہ اکثر ائمہ میرے ساتھ ہیں میں کہتا ہوں آپ اکثر اور کثیر کو جانے دیجئے اگر سچ کہتے ہو تو ایک کا نام بتائے فی الواقع کوئی تمہارے ساتھ نہیں فقط رسالہ قول الجبیل میں اتنا فقرہ دیکھ کر (فظن قوم انہما مقصودہ علی قبول الخلافۃ) اس زور و شور سے

دعا کیا ہے کہ اکثر ائمہ دین کو اپنے ساتھ متفق بلایا ہے اگر ایک شخص کے نام کا پتہ لگجاتا ہے کہ یہ صاحب تھا صاف کہتے کہ تمام جہان میرے ساتھ ہے سلف و خلف کا اجماع ہے قول الجھیل وہی کتاب ہے جس کو آپ اس لائق نہیں سمجھتے کہ شاہ صاحب کی طرف نسبت کیجاوے۔ علاوہ برین اس قول کا یہ مطلب بھی نہیں جواب سمجھو ہم انشاء اللہ عنقریب اسکا بیان کریں گے **مغالطہ** کیونکہ قوم علماء مجتہدین جسکے انکار کی شیخ نے نفل کی ہے انکا دعویٰ یہ ہے کہ بیعت جمیع اقسامہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باجماع مترک ہوئی الا بیعت قبول خلافت اور شیخ کا جواب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بیعت کرتے تھے اقامت ارکان اسلام کی اور کبھی تمسک بالسنہ کے اور کبھی عدم سوال پر الی آخر جواب لغو ہے **ہدایہ** شاہ صاحب نے لفظ قوم بولا ہے اور مصنف صاحب بمقتضیٰ دیانت اور سپر حاشیہ کرتے ہیں (قوم علماء مجتہدین) اگرہے منکر وہ منکر کسی مشہور عالم یا مجتہد ہو تا تو ضرور مفسرین و شارحان حدیث کسی آیت یا حدیث کے نیچے اس اختلاف کا ذکر کرتے اور مخالف کا نام لیتے دراصل یہ ایسے لوگوں کا قول ہے جنکو فن حدیث سے کچھ واقفیت نہیں اور مصنف کی طرح بالکل علم کو ورے ہیں۔ اُس قوم تعلیم مجہول الاسم نے تو سوائے بیعت خلافت کے تمام اقسام بیعت کے وجود سے انکار کیا ہے اور آپ وہینکا دینگی اسکے قول کے یوں تاویل کرتے ہیں (انکا دعویٰ یہ ہے کہ بیعت جمیع اقسامہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باجماع مترک ہوئی الا بیعت قبول خلافت اور شیخ کا جواب لغو ہے کیونکہ خلاف دعویٰ کے ہے) مصنف نے نکوئی منکر وہن کی تحریر دیکھی ہے نہ انکا دعویٰ سنا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے کسی زبان سے ایسا باطل دعویٰ سنا اور فظن قوم کہ ہر نقل کیا اور نجوی رد کر دیا۔ خود بدولت نے نہیں انکا قول دیکھا ہے اور نہ ان لوگوں کو مگر غیب الغیب

سے یونہی مطالب سمجھ کر شاہ ولی اللہ صاحبؒ لکھائی باندھی ہے شاہ صاحب کی  
 کی ظاہر عبارت سے یہی مستفاد ہوتا ہے کہ اس طائفہ کو وجود جملہ اقسام بیعت  
 سے انکار ہے اور اسدیکار کیا ہے و اسد اعلم قصوری صاحب کیا سمجھ کر شیخ کے  
 جواب کو خلاف دعویٰ بتلاتے ہیں اور جناب شیخ کی طرف لفظ لغو نسبت کرتے ہیں  
 مثل مشہور ہے چھوٹا مامونہ بڑی بات کہان قصوری اور کہان ولی اللہ دہلوی  
 این الذی من الذیاءن اگر کہیں سے قوم کے عبارت نقل کر سکتے ہیں  
 تو لا و اہل علم دیکھیں گے اور ارضاف کر سینگے۔ **مغالطہ ۵۴** اور یہ کہہ رہے  
 کہ غیر خلفاء راشدین کے وقت میں متروک تھی اسکا جواب یہ دیا کہ اکثر خلیفوں سے  
 ظالم اور فاسق تھے اس واسطے ان سے بیعت نہ کی گئی اس پر یہ اعتراض ہے کہ کل  
 خلیفہ فاسق نہ تھے عمر بن عبد العزیز نے کیوں نہ جاری کی **ہدایہ اس**  
 جواب یہ ہے کہ خلفائے کے وقت میں بیعت متروک نہ تھی اور اس بات کو ہم نے بعض  
 ہدایت نمبر (۲۴) ثابت کر دکھلایا ہے اگر صاحب قول الجہیل کے طرز اختیار کریں  
 تو یہ جواب ہے کہ بیشک خلفاء راشدین کے بعد اکثر خلفاء فاسق تھے اس لیے ہیں اور جو  
 پرہیزگار تھے سنتوں میں ان سے بھی قصور ہوتا تھا چنانچہ بعض خلفاء کو یہ سجدہ  
 کے وقت بعض تکبیرات نہ کہتے ۱۰۱۰ عمر بن عبد العزیز نماز اول وقت نہ پڑھتے جب  
 صلحی بھی سنتوں میں سستی کرتے تھے تو کیا تعجب ہے اس سنت میں بھی سستی  
 کی ہو۔ بالفرض اگر خلفاء کسی سنت کو ترک کر دیں تو کیا وہ سنت مدت نہ رہیگی اور  
 کیا حضرت رسالت کا قول و فعل عمر بن عبد العزیز کی تصحیح کا محتاج ہے استغفر  
 ربک و اطع نبیک **مغالطہ ۵۵** اور اگر خلیفہ فاسق تھے تو اور علماء  
 مجتہدین تبع تابعین موجود تھے انہوں نے کیوں نہ بیعت کی معلوم ہوتا ہے کہ  
 شیخ کے زعم میں بیعت صرف خلیفہ پر منحصر ہے فت دبرج مرا خواندی و خود بدام آمدی

**ہدایہ** قول الجلیل والے نے اس اعتراض کو سنجیوںی رفع کر دیا ہے مگر مصنف کو تصور حافظہ کے سبب کچھ یاد نہیں رہتا شاہ صاحب فرمایا ہے کہ بیعت کے سبب فتنہ کا خوف تھا لوگ شاید بیعت خلافت کا گمان کرتے اور خلیفہ دشمن ہو جاتا اعتدیا علماء نے اسکو ترک کر دیا آئندہ اس جواب کو یاد رکھئے اور سچاے سراخو اندی و خود بدام اندی کے یہ بیت ورد کیجئے شد غلامی کہ آب جو ارد + آب جو آمد و غلام بہ برد

**مغالطہ ۵۵** پہر شیخ صاحب فرماتے ہیں کہ بیعت تمسک بجل التقویٰ ہی متروک تھی خلفاء راشدین کے وقت میں اسو سطلے کہ وہ صحابہ تھے انکو حضرت کی صحبت کی برکت سے کیسے ساتھ بیعت کی حاجت نہ تھی راقم کہتا ہے اگر صحابہ کو حاجت نہ تھی تو اور لوگ جو روم و شام وغیرہ ملکوں سے جوئے مسلمان ہوتے تھے انکو بھی حاجت نہ تھی اقامت سنت کی کسکو حاجت نہیں ہوتی پہر السلام علیک ہی ترک کرنا چاہئے **ہدایہ** پہلے تو صحابہ کہ ام کا ترک نامسح حدیث بتلایا تھا اب شام و روم کے نو مسلموں کا ترک بھی نامسح ٹھہرایا۔ روم و شام کے نو مسلم کسی کو اگر ترک کر دیں تاہم وہ سنت رہیگی۔ اور یہ جواب لکھتے ہیں کہ السلام علیک ترک کرنا چاہئے تھا وہ کیا خوب جس سے ادا تہجد میں غفلت ہو جاوے وہ اوقات پنجگانہ کی سنتیں ہی چھوڑ دے یہ مثل شہور ہے سارا جاتا دیکھئے آدھا دیکھئے بانٹ مالا لید رک کلا لای ترک کلا لکھیں متعقدین کو یہ قاعدہ نہ بتلادینا **مغالطہ ۵۶** برکت صحبت اقامت کی دلیل ہے نہ ترک سنت کی **ہدایہ** بیعت ان سنتوں میں سے نہیں ہے جو روزمرہ کی جاوے بلکہ اگر عمر ہر ایک ہی دفعہ کرے ہی کفایت کرتی ہے صحابہ کبار کو برکت صحبت نصیب ہوئی تھی اور وہ آنحضرت کے ماتہ پر بیعت کر کے فیضیاب ہو چکے تھے انصاف سے کہو کہ انکو دوسرے کے ماتہ پر بیعت کرنے کی کیا حاجت رہی۔ آفتاب کے سامنے شعل کون جلاتا ہے۔

۵۵

۵۶



**مغالطہ ۵۷** بلکہ اتنا ہی کافی تھا کہ کل بیعتیں من او لہ الی آخرہ اسی خوف سے (یعنی خوف تفرق و فتنہ و فساد) ترک ہوئیں الا بیعت قبول خلافت **ہدایہ** جزاک اسلاپ نے سچ کہا ہم ہی مانستے ہیں کہ خوف فتنہ سے صلحی امت نے بیعت کو ترک کر دیا تھا اور یہی ہشاہ صاحب نے فرمایا ہے اب آپ کی سارے بحث لغو ٹھہری آئندہ بیعت کو کبھی بدعت نہ کہنا۔ عدو شوم و سبب خیر کہ خدا خواہد خمیر مایہ و کان شیشہ گرہ سنگ است **مغالطہ ۵۸**۔ صوفیوں نے بیعت کی جگہ خرقہ رکھا۔ اب فرمائے تغیر سنت کے کیا معنی یہی ہیں کہ ایک سنت کو ترک کر کے اسکی جگہ ایک شے مستحدثہ قائم کر لینی **ہدایہ** بکفر محی ثنیں کہتے ہیں خیر القرون میں خرقہ جاری ہوا ہے اور حبس امر کا خیر القرون میں رواج ہو علمائے محققین کے نزدیک وہ داخل بدعت نہیں ہوتا خاکسار جبکہ داخل فی الدین نہ سمجھا جاوے علامہ جلال الدین سیوطی نے اتحاف الفرقۃ بوصول الخرقۃ میں اور ملا علی قاری نے موضوعات کبیر میں ناقلاً سخاوی سے اور قسطلانی نے فطاحل حج سے اور عبد الغزیز ملتانی نے اپنی کتاب کوثر النبی میں رواج خرقہ کو خیر القرون سے (جبکی خیر ہونیکسی حضرت رسالت نے شہادت دی ہے) ثابت کیا ہے مصنف کو تا نظر ہے سوائے چند رسائل متداولہ کے اور کسی کتاب کی خبر نہیں دیری سے بن گئی رستہ چلتا ہے اور قدم قدم پر ٹھوکرین کھاتا ہے۔ خیر القرون کو اہل بدعت ٹھہرانا اور ان کے رواج کو بدعت کہنا خوارج کا کام ہے اگر مصنف کو خبر ہوتی تو غالباً طعن ٹھکرتا بالفرض اگر خیر القرون کے طرف نظر نہ کریں اور روایات مذکورہ کو صحیح نہ سمجھیں جیسا کہ بعض محدثین کا قول ہے تاہم طایفہ صوفیہ حدیث ام خالد اور معاذ سے استنباط کرتے ہیں کہ آنحضرت نے ام خالد کو کوئی عنایت فرمائی اور معاذ کو حسب یمن کی طرف رخصت کیا تو علامہ پہنچایا۔ اگرچہ ہمارے نزدیک یہی یہ استنباط صحیح نہیں

مگر چونکہ یہ ایک اجتہاد سی خطا ہے اس لئے انکو معذور سمجھ کر صرف خطا پر مطلع کر دینا چاہیے  
طعن اور عیب گیری بالکل بیجا ہے **مغالطہ ۵۹** پر اگر خوف سے ترک تھا  
تو عاقبت او نہوں نے کیوں کی چاہئے تھا کہ وہ ان سے ہجرت کرتے جہاں بہت  
قائم ہوتی وہاں جا کر رہتے **ہدایہ** اوس وقت تمام دارالاسلام نو عظیم

کا قلم رو تھا اور جو مخالفوں کے ملک تھے وہ دارالحرب تھے ایک سنت کیواسطے  
دارالاسلام کو چھوڑ کر دارالکفر میں جانا اور ہزار قباحت اور معصیت کے مرتکب  
ہونا کوئی مسلمان پسند نہ کریگا۔ اگر یہ صنف صاحب ہوتے تو فتویٰ جاری کر دیتے  
**مغالطہ ۶۰** اگر ہجرت نہ ہو سکتی تو ہجرت کی استطاعت پانے تک تقیہ

کرتے چپ چپ کر ایسے طریق سے سنت ادا کرتے جس سے وہم و گم نہ ہو نہ خلاف سنت  
نہ پرتہ **ہدایہ** بہانہ اگر کوئی کہے کہ وہ ان کو ضرر پہنچا کر ہجرت نہ کر سکتے تھے  
کیا آپ کس طرح اسکو جہلا سکتے ہیں۔ پر وہ کی بات کو سوائے اندر کے کان نہ سنا  
ہے کسی کو عیب کا علم ہو تو اثبات یا انکار کا دعویٰ کرے۔ اسکا علم خدا کو سپرد

کر و اس معاملہ میں جان کا خوف تھا اسکو ہتھی الوسع لوگ چپا تے تھے سبب تقیہ  
کے حاکموں تک کو خبر نہ ہوتی تھی تو آج ہزار سال بعد ہمیں کس طرح حال معلوم ہو سکتا  
کہ بیعت کرتے تھے یا نہیں۔ اگر ہم فرض کریں کہ ان لوگوں نے خوف حکام سے بیعت  
کو ترک کر دیا تھا تو یہی شرعاً کچھ الزام اور مواخذہ نہ ہوگا بلکہ بلا عذر تارک السنہ

پر الزام نہیں اور یہ جواب ہے تقیہ کا ارشاد کیا ہے آپ پہلی بیعت ثابت کر دین کہ بیعت  
واجب تھی اور وہ لوگ درپردہ یہی نہ کرتے تھے (تو ہم آپ کے ساتھ متفق ہو کر  
انکو ملاست کر نیگے اور انکو قائل بیعت سمجھ کر بخت چھوڑ دینگے **مغالطہ ۶۱**)

کیا یہ بھی دو ٹوٹی جی ہے کہ ایک دوا نہ ملی تو دوسرے دوا قائم مقام اسکے والدین۔  
**ہدایہ** دین محمدی میں حکیم مطلق نے بہت سہولت رکھی ہے۔

مثلاً اگر پانی نہ ملے یا استعمال نہ کر سکے تو تیمم جائز ہے اور قرآن مجید یا دھوپ تو صرف  
 سبحان اللہ والحمد للہ کہنا نماز میں کافی ہے اور جو قیام نہ کر سکے وہ بیٹھ کر بیٹھ کر  
 تویست کر نماز پڑھے اور ضعیف العمر روزہ نہ کر کہہ سکے تو فدیہ ادا کرے نماز کے وقت  
 مسجد پاس نہ ہو تو تمام زمین مسجد ہے یہ سب بدل ہیں اور یہی شریعت میں ایسی بہت  
 صورتیں ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ طب روحانی میں طب یونانی کی نسبت  
 زیادہ آسانی رکھی گئی ہے پروردگار فرماتا ہے **وَجْعَلْ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ**  
**مِنْ حَیْجٍ** اللہ نے دین میں تم پر تنگی نہیں کی جب طب جماعی میں اصلاح  
 بدنی کے واسطے اطباء نے بدل تجویز کی ہیں تو علاج روحانی کے لئے حکیم حقیقی دوا  
 رفع حرج کے کیوں بدل مقرر نہ فرمایا ویکسا۔ مان دوا کے تغیر و تبدل میں بیمار کو کچھ اختیار  
 نہیں یہ حکیم کا کام ہے **مغالطہ ۶۳**۔ اور کسی تواریخ سے یہی ثابت نہیں  
 کہ خلفائے کسی مشائخ کو جب کہ انہوں نے بیعت شریعت کی منع کیا ہو **ہدایہ**  
 جیتک رسم بیعت خلیفوں میں جاری تھی ان کے خوف سے دوسرے کے ہاتھ  
 پر بیعت نہیں ہوتی تھی جب خلیفوں نے رسم بیعت کو ترک کر دیا اور بیعت انجی  
 رسم نہ رہی تو لوگوں کو اس کام سے کیوں منع کرتے۔ پہر ہی جس کے ہاتھ پر بیعت  
 اور جمہوریت کثیر ہوتی تھی حکام ان سے دشمنی رکھتے تھے۔ قصوری صاحب  
 آپ تاریخ سے واقف نہیں۔ ابھی ہندوستان میں یہ واقعہ گزرا ہے شیخ نظام الدین  
 المعروف بلسطان الاولیاء کے ہاتھ پر جب لاکھوں مسلمانوں نے بیعت کی۔ تو  
 پادشاہ وقت کو دل میں خدشہ ہوا اور شیخ کا دشمن ہو گیا **مغالطہ ۶۴** شیخ  
 صاحب تو خود اور ان کے والد ماجد اس بلا میں مبتلا تھے **ہدایہ** دیکھو  
 قصوری کے فہم کا قصور اور عقل کا فتور یہاں عامل سنت کو گرفتار بنا رہا ہے اور اگر  
 چلکہ اسی رسالہ میں فتویٰ دیا ہے (اگر کوئی کیسے آگے کھانا رکھ کر بطور اجازت کو

کہے بسم اللہ) جیسا کہ عام رواج ہے کہتے ہیں بسم اللہ کیجیے یہ کہنے والا کافر ہو جائیگا  
کوئی ان سے پوچھے کہ بسم اللہ کہنے سے اور سنت پر عمل کرنے سے تو آدمی کا فرائز و عتی ہو جاتا  
ہے اب ہدایت کس چیز میں باقی رہی دینا کلاتنغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا  
**مغالطہ ۶۴** میں کہتا ہوں شیخ صاحب نے جاری کے کیوں فرمایا بلکہ لفظ  
استحاث کہنا چاہئے تھا **ہدایہ** ملا صاحب شیخ کی عبارت کو دیکھو وہ لکھتے  
ہیں (بعیت مسنونہ جاری کی) اگر لفظ احتداث لکھتے تو یوں عبارت ہو جاتی بعیت مسنونہ  
احتداث کی پہلا مسنون ہی کہی بدعت ہوتا ہے کچھ تو آگے پیچھے دیکھا کر دو اور بعیت مسنونہ  
کوئی ایسی اجزاء اس کے سرچیزی نہیں کہ جن میں یہ تاویل کر کے (جو کچھ سنت ہی اور کچھ بدعت  
مستحدثہ) آپ کی اصلاح کو صحیح بنایا جاوے گا ایک ہی چیز کو سنت اور بدعت کہنا عقلمندوں  
کا کام نہیں **مغالطہ ۶۵** اور سنت موقوفہ اور منسوخہ باجماع کو جاری کر دینا  
کی مصداق ہوئی **ہدایہ** مصنف نے صفحہ ۱۷ میں لکھا ہے (اکثر ائمہ میرے  
ساتھ ہیں) چنانچہ اسکا ردیف نیز (۵۲) میں ہم کر چکے ہیں اور یہاں لکھا ہے (سنت منسوخہ  
باجماع) مصنف مبالغہ کرنے میں اوستا و ہے اگر شاعر ہوتا خوب نام پاتا اصل بات تو اتنی  
تہی فطن قیام اپنے اسکو معنی کو (قوم علماء مجتہدین) پھر اس پر ہاشیہ کیا (اکثر ائمہ  
میرے ساتھ ہیں) اور یہاں پہنچ کر جو طبیعت جو لافانی پیرائی لکھ دیا (بعیت سنت منسوخہ  
باجماع) ہر بے دلیل دعویٰ کرنا دروغ گوئی کی علامت ہے اگر آپ کا دعویٰ صحیح ہے تو ای  
ہی معتبر عالم کا قول نقل کیجئے اجماع یا اکثر ائمہ ان کا اتفاق ثابت کرنا تو امر محال ہے کہ ہم  
سے مصنف نے اور یہی اعتراضات قول الجلیل پر کئے ہیں چونکہ ہماری بحث سے انکو علم  
نہیں اسلئے ہم کچھ تعرض نہیں کرتے مصنف نے یہاں تک طرہ بکر لکھا ہے کہ شاہ صاحب  
نے قول الجلیل کو کفر و شرک سے بہر دیا ہے استغفر اللہ شاہ ولی اللہ وہ شخص ہے جس نے  
اتباع سنت اور توحید کا سب سے پہلے ہندوستان میں نزع بویا ہے بلکہ ان کے بعد بھی

۶۴

۶۵

آجنگ اسلگ میں کم ایسا شخص معلوم ہوتا ہے کہ جس نے ردِ شرک و بدعت اور احیاءِ سنت میں ویسی کوشش کی ہو شاہ صاحب کا علم و فضل اور اتباعِ سنت اور ان کی نصایف کی دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے خاصکہ حجۃ اللہ البالغہ عقد الحیدر انصافِ تفہیمات کے مطالعہ سے یقین ہوتا ہے کہ یہ شخص لائقِ تہا۔ متاخرین تو کیا متقدمین میں بھی کوئی انیا کم گذرا ہوگا۔ ان کتابوں میں اتباعِ کتاب و سنت کے طرح طرح سے تائید کر کے تقلید و بدعت کی خوب جڑ اوکھاڑی ہے اس زمانہ کے سب علماء اوسی خاندان کے خوشہ چین ہیں اونہیں سے فضیلاب ہونا اور اونہیں پر اعتراض بجا کر ناکفرانِ نعمت کی علامت ہے۔ ہم سب مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے پیشواے دین سے محبت رکھیں آنحضرت و عاکیا کر تے تھے اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي حَبْلَكَ وَ حَبْلَ مَنْ يَحْبُبُكَ اے پروردگار تو ہمیں اپنی اور اپنے دوستوں کے محبت نصیب

**مغالطہ ۲۲** اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی سواء اللہ کے کسیکو ولایت و القاد نہیں کر سکتا **ہدایہ** جو آیت مصنف نے لکھی ہے اُسکا معنوں یہ ہے (کہ جسکو اللہ گمراہ کرے اُسکا کوئی ہادی نہیں) یہ بات بیشک حق ہے جب قسمی میں گمراہی لکھی گئی وہ کبھی ہدایت نہیں پاتا۔ مگراس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ انبیاء اور اصفیاء سے خلقت کو کچھ ہدایت حاصل نہیں ہوتی پروردگار فرماتا ہے وَ اَنَّا لَنَهْدِيْكَ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ اسی ہی تو ہدایت کرتا ہے سید سے راہ کی طرف اور فرمایا کتاب اَنزَلْنَاهُ اِلَيْكَ لِلْفَحْشِ وَالْمُنْكَرِ مِنَ الظَّالِمِ اِلَى الْاَبْسِ یہ کتاب سننے سمجھ پر نازل کے ہے تاکہ تو نکالی لوگون کو اندھیروں سے طرفِ روشنی کے اور فرمایا وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ہر گروہ کے واسطے ایک رہنما ہے اور فرمایا وَ مِمَّنْ خَلَقْنَا اُمَّةً يَهْدُوْنَ بِالْحَقِّ ہمارے مخلوقات میں سے ایسے ہیں جو سچے راہ بتلاتے ہیں ان آیات سے صاف پایا جاتا ہے کہ حضرت خاتم المرسلین ہیں سیدِ مہدی راہ

دکھلانے کو اے اور موافق ہدایت قرآن کے ظلمات سے طرف نور کی کہنچک لائے ہیں  
 اور ہر امت کی طرف رہنمائی کے واسطے رسول آتے رہے ہیں اور ہر وقت بندگانِ خدا  
 سے ایسے لوگ موجود رہتی ہیں جو گمراہوں کو راہ حق بتلا دیں ہدایت اور ضلالت تقییر  
 آہی کے تابع رہے وہ چاہے تو ہدایت کرے نہ چاہے تو نہ کرے اس میں کسی کو انکار نہیں  
 فاعل حقیقی وہی ہے مگر انبیاء و کتب آسمانی اور صلحا اور علما کو پروردگار نے اسباب  
 ہدایت مقرر فرمایا ہے۔ اگر کوئی ہدایت خلق میں کچھ دخل نہ ہوتا تو پروردگار رسول نہ  
 بھیجتا اور کتب میں نازل نہ فرماتا اور امر بالمعروف کی تاکید نہ کرتا اب جو فوائدِ صحبت صلحا  
 اور علما کا انکار کرے وہ معاذ اللہ تمام اسباب ہدایت کو لغو ٹھہراتا ہے ملا صاحب نے لکھا ہے  
 کہ اسرار ہی مرشد ہے اور کسی کو مرشد کہنا قرآن شریف کے خلاف ہے اور قصیدہ علیہ  
 میں جو اس رسالہ سے پیچھے بنایا ہے لکھتے ہیں کہ میرا مرشد رسول اللہ ہے۔ معلوم ہوا  
 کہ اس قول سے ثابت ہو گئے ہیں یا اپنے واسطے قرآن شریف کا خلاف جائز سمجھتے ہیں  
 اور دن کے لئے ناجائز **مغالطہ ۶۷**۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی بندہ  
 کامل کو حکم نہیں کہ کسی کو اپنا عبد یا مرید یا چیلہ کہے اور یہ حکم ہے کہ سب ربانی اور  
 اللہ والے **بنو ہدایہ** اس آیت کی شانِ نزول مفسرین یوں لکھتے ہیں کہ  
 جب آنحضرت کو نبوت ملی اور آپ نے تمام خلقت کو طرفِ توحید اور اقرارِ رسالت کے  
 بلایا تو یہودیوں نے لوگوں میں یہ بات مشہور کی جو خدا کو ہم بھی مانتے ہیں مگر یہ شخص  
 (یعنی نبوت) چاہتا ہے کہ مجھ پر ایمان لاؤ یعنی مجھ کو اپنا معبود سمجھو۔ غرض اس تہمت سے  
 آنحضرت کو بدنام کرنا چاہا تاکہ کوئی شخص آپ کی بات مانے اور آپ کا دین اختیار نہ کرے  
 اللہ جل شانہ نے یہ ہدایت نازل فرما کر ان کا فریب کھول دیا اور ارشاد کیا کہ نبی شکر نہیں  
 بتلایا کرتے ہمارا رسول یہ حکم کرتا ہے کہ تم خدا پرست ہو اس واسطے جو تم راہِ الٰہی کو  
 کتاب پڑھتے پڑھتے رہو۔ قصوری صاحب بھی احبار کی پیروی کرتے ہیں اور

اہل اہل پر تعلیم شرک و بدعت کی تہمتیں لگا کر خلقت کو ان سے نفرت دلاتے ہیں  
عباد کے معنی اس جگہ عبادت کہہ نیوالے ہیں جیسا کہ مصنف نے بھی تصریح کی ہے پس  
اس لفظ سے پیر و مرید کہنے کی مخالفت استغنا کرنا ظلم و تحریف ہے پیر اور مرید تو شاگرد  
اور استاد والی نسبت ہے جس سے کوئی فن یا علم یا خاصہ یا احکام اسلام سیکھے اور سکھاتا رہتا  
اور شیخ کہتے ہیں اور جو مرد کامل طریقہ حضور دائمی کا (جس کو اصطلاح شریع میں احسان  
کہتے ہیں) بتلا دے اس کو مرشد اور پیر کہہ دیکھتا رہتے ہیں۔ احسان کا درجہ سب عملوں  
سے بڑھ کر ہے اور جو اس عالی منصب پر نہ ترقی ہوتی ہیں وہی پیر اور پیشوا سمجھے جاتے  
ہیں اگر کہو یہ حو فیوں کے ٹوکھو سہلے ہیں اسلام کے سوا اور کچھ نہیں تو ہم آپ کو  
بتہ بتا دیتے ہیں مشکوٰۃ کتاب الایمان فصل الاول کا مطالعہ کرو۔ درجہ احسان کا پہلا  
صاف صاف ذکر ہے۔ میں کہتا ہوں تصویر سے زیادہ کسکی حالت قابل فہم  
ہوگی تسلیم مرتبہ احسان کو شرک اور بدعت کہتا ہے اور اون کا میں کے حقیقین جو  
اس طریقہ کے معلم ہیں آیت کون اعباد الیٰ من دوان اللہ پڑھتا ہے اس صحیح  
لانے سے معلوم ہوا کہ تحریف جو عادت یہود ہے آپ میں یہ بھی موجود ہے بعض علماء  
مجموعہ ہمارے کہتے ہیں کہ بیعت صالحون کے ہاتھ پر پیشک سنت بھی مگر پیری مریدی  
بدعت ہے میں کہتا ہوں یہ کجی بھی بہاری غلطی ہے جب بیعت صالحون کے ہاتھ  
پر سنت جانتے ہیں پس پیری مریدی کہ عبارت ہے بیعت کرنی اور طریقہ احسان  
بتلانے سے جو دونوں کتاب و سنت سے ثابت ہیں کیونکہ بدعت ہونی بلکہ اس  
وقت میں پیری مریدی فقط بیعت لینی اور کرنی کا نام ہے جس شخص کے ہاتھ پر بیعت  
کیجا دے اگرچہ اور کچھ نہ بتلا دے اس کو پیر کہتے ہیں اور بیعت کرنے والے کو مرید۔  
تعجب ہر جب بیعت سنت ہے تو عمل اس کا کیوں بدعت ہوا اور عامل اس کا  
کیوں مبتدع ہوا اس تقریر سے جب وہ لا جواب ہو جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہمارے

مطلب یہ ہے کہ بدعت لینے والے پر پیر کا نام رکھنا اور کریموالے کو مرید کہنا بدعت ہے اور یہ قول انکا بھی غلط ہے کیونکہ اسما امور عادیہ سے من اور امور عادیہ میں بالاتفاق بدعت نہیں ہوتی والا مثلاً غلام علی احمد اور غلام احمد عطاء اللہ مثال ذلک نام رکھنا اور اوستا و شاگرد کہنا بھی بدعت ہو جائیگی۔ کیونکہ یہ نام سلف سے منقول نہیں مان اگر کوئی فقط اس خالی نام کو ثواب اور عبادت سمجھو تو بیشک اس کے حق میں بدعت ہوگی **مغالطہ ۶۸**۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن ہی کی تعلیم کہیں اور اسی تعلیم سے راہ دین دکھائیں نہ بذریعہ کسی اور طریقہ محدثہ کے **ہدایہ** کا مہ حق و ارادہ باطل مصنف نے بات تو ٹھیک کہی مگر اس کی غرض باطل ہے دیکھو مغالطہ (۱۲) ص ۱۱ میں تعلیم فاسخہ پر اسکا کر کیا ہے اور یہاں قرآن کی اجازت دیتا ہے کیا الحمد قرآن مجید میں سے نہیں کاش مصنف اپنے ہی قول کے موافق عمل کرتا اور ضد میں اگر طریقہ مسنونہ پر جو قرآن و حدیث اور تعامل صدیقین امت سے ثابت ہے اعتراض نہ کرتا۔ مونہہ سے حق کہنا اور خود گہرت تو اعد سے اُسکور و کہہ کے خلاف عمل کرنا اہل حق سے بعید ہے اللہ جل شانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا لم تقولون مالا تفعلون **کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا ما تفعلون** ای ایمان والو ایسی بات کیوں کہتے ہو جو تم نہیں کرتے اللہ کے نزدیک بڑے غضب کا باعث ہے جو تم مونہہ سے کہو اور نہ کرو **مغالطہ ۶۹** اور شیخ صاحب اور اون کی اولاد انجا اپنی کتابوں میں صریح لکھتے ہیں کہ یہ سب باتیں شرک ہیں شاید شیخ صاحب نے کسی مصلحت سے لکھا ہوگا **ہدایہ** مناسب تھا کہ آپ یوں کہتے (شاید شیخ علی رحمہ کی کلام میری سمجھ میں نہیں آئی) ورنہ یہ کیا حذر ہے کہ شیخ نے کسی مصلحت سے لکھا ہوگا کوئی ایسی مصلحت ہی ہے جس کے سبب شرک اور بدعت کا رواج دنیا جانی

۶۸

۶۹



ہو جائے غالباً آپ کے نزدیک مصلحتاً جھوٹ بولنا دینی مسائل میں درست ہوگا  
جبھی آپ کا رسالہ بھتان اور جھوٹ کا مجموعہ ہے **مغالطہ** ۷ اور ظاہر ہے  
قوم سے مراد شیخ کے قول میں قوم مجتہدین کے ہے الی قول۔ اس بیان سے ثابت  
ہو کہ راقم اس بات میں منفرد نہیں ہے بلکہ اور مجتہدین بھی میرے ساتھ ہیں  
**ہدایہ** شاہ صاحب نے صرف اتنا لکھا ہے کہ ایک قوم نے بیعت کو خلافت  
پر منحصر سمجھا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرمایا ہے **وہذا ظن فاسد منہج یہ ان کا**  
**گمان غلط ہے** شاہ صاحب تقاس قول کو رد کر چکے ہیں قصوری صاحب کے پاس اور  
کوئی سند نہیں یہی عبارت جس کا قائل بھی مصنف کے نزدیک مجہول ہے بار بار  
نقل کرتے ہیں اگر کوئی مجتہد یا امام یا معتبر عالم بیعت کو قبول خلافت پر منحصر سمجھتا  
تو ضرور مفسرین و محدثین کسی کتاب میں اس کا قول نقل کرتے اور نام ہی لکھتے  
صد کتابیں موجود ہیں۔ کسی میں یہ مسئلہ پایا نہیں جاتا۔ پر اس بنا پر فاسد پر جو اپنے  
دعویٰ کیا ہے وہ میں بڑا غلط اور اختلاف میں لکھتے ہیں (راجعاً اُمت بیعت نسوج  
ہے) اور مسئلہ میں لکھا ہے (اکثر ائمہ دین میرے ساتھ ہیں) اور یہاں کہتے ہیں راقم اس بات  
میں منفرد نہیں (مصنف نے اظہار رخط اور جنون میں کوئی کسر نہیں رکھی اگر لوگ  
اب بھی نہ سمجھیں تو اُن کا قصور ہے ہم قصوری صاحب سے رعایت کرتے ہیں اور  
کہتے ہیں کہ اجماع امت اور اتفاق اکثر ائمہ کا ثبوت اُن کو معاف صرف ایک مجتہد یا معتبر  
عالم کا نام بتلا دین تب ہم اُن کو معذور سمجھیں گے **ہدایہ** ممبر (۵۳) دمبر (۵۲) میں اس مسئلہ  
کو ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں ناظرین اگر توجہ کریں گے تو حق ظاہر ہو جائیگا **مغالطہ**  
جیسا کہ تنخیر ابن حبان کی اور ابن جوزی کے کتاب تبلیس العیسٰی اور شیخ احمد روضہ  
کے قواعد و ن سے اور عبد الحق صاحب کی شروح سے جو ان قواعد کی ہے یہی معلوم  
ہوتا ہے کہ بہت علمائے متصوفہ کے طرق کا انکار کیا ہے **ہدایہ** علمائے

کے

کے



وَفِي نِهَايَةِ الْبَخَارِيِّ وَالنِّسَائِيِّ وَقَدْ رَوَى آيَةُ النَّسَاءِ مَنْ وَفِي مَنْكَرٍ فَابْتَدَأَ  
 عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعَوَّضَ بِهِ فَهُوَ كِفَارَةٌ لَهُ وَمَنْ  
 أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ فَسْتَرَاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَأَمَرَ إِلَى اللَّهِ أَنْشَاءَ عَاقِبَهُ وَأَنْشَاءَ  
 عَفَاغْنَهُ قَالَ فَبِأَيِّعَنَاهُ عَلَى ذَلِكَ آنحضرت کے مجلس میں اصحاب کبار حاضر تھے  
 آپ نے ارشاد کیا تو مجھ سے اس بات پر بیعت کر دو جو ہم شرک اور چوری اور زنا کی گنجی  
 اور اپنی اولاد کو نہ ماریں گے اور کسی پر بہتان نہ کریں گے اور حکم ہی کا خلاف نہ کریں گے  
 اور صحیح بخاری اور نسائی کے روایت میں ہے کہ آپ نے یہ آیت بھی پڑھی اِذَا جَاءَ  
 الْمَوْتُ مِنْ أَيْمَانِكُمْ فَالْجَنَازَ فَمَا يَبْجُو شَخْصًا اِس وعدہ کو پورا کرنا اس کو  
 اجر دیگا اور جو ان گناہوں کا مرتکب ہوا اور سزا دیا گیا پس سزا اوس کے لئے  
 کفارہ ہے اور جس گنہگار کے خدا تعالیٰ پردہ پوشی کرے اس کا معاملہ خدا کے سپرد  
 ہے خواہ عذاب دیوے خواہ بخشے راوی کہتا ہے پہر ہم نے اس بات پر آنحضرت  
 سے بیعت کی۔ لفظ عوّض سے اور آیا اِذَا جَاءَ اِلَ الْمَوْتِ مَنَاتٌ پڑھنے سے  
 صاف ثابت ہے کہ یہ بیعت آنحضرت نے بعد از ہجرت کی تھی کیونکہ لفظ عقاب  
 سے مراد حد و دشرعی ہیں اور حد و کا حکم بعد ہجرت نازل ہوا تھا اور ایسی ہی آیت  
 مذکورہ بھی زمانہ ہجرت کے بعد نازل ہوئی تھی گویا یہ حدیث دو طرح سے ہمارے  
 دعویٰ کے موافق شہادت دیتی ہے۔ مصنف نے الفاظ صریح کو چھوڑ کر گنج فہمیت  
 اولیٰ دعویٰ کر کے اُس کو نو دی کی طرف نا حق منسوب کیا ہے مگر جو کہتا ہے  
 تصویری صاحب کی تحریر دن کے مطالعہ سے ہمیں از روئے اصناف اس طرح کی  
 مزیوئی لکھنے اور رائے دینے کا موقع ملتا ہے کہ اس سال کے اکثر دعویٰ خطبہ اور دلائل  
 مخالطات اور روایات منقولہ محض افتراء ہیں **مغالطہ ۲** اس حدیث پر  
 تصدیق ہوتی ہے قول مسلم کے جو اوس نے کہا ہے کہ یہ بیعت اول اسلام میں تھی

**ہدایہ** قصوری صاحب سچ سمجھ کر موہنے سے بات نکالو صحیح مسلم میں تو

اسکا اشارہ ہی نہیں مان نووی نے اتنا کہا ہے کہ یہ بیعت لیاۃ العقبہ میں ہو چکی

آپ نے اس پر یہ حاشیہ کیا (کہ بعد از ہجرت بیعت متروک ہوئی) اور اپنے حاشیہ

کو انام موصوف کے ذمہ لگایا۔ اوس افتہ کو ہم سنجوی رد کر چکے کیا آپ مسلم

اور نووی کو ایک سمجھترہین یا افتہ کی حاوت ہو گئی امدام ہر احوال ہم دیکھا

امہم قوام طاعون نووی اور مسلم اگر ایک ہیں تو آپ کیوں غیر ہو گئے۔

**مغالطہ ۷۴**۔ پھر آپ نے بیعت مردوں سے بھی ترک کر دی **ہدایہ**

حدیث متفق علیہ حکم پر ابھی لکھ چکے ہیں اس باطل دعویٰ کے ابطال کی واسطے کافی

ہے **مغالطہ ۷۵**۔ بیعت توبہ و استغفار کے اول میں تہی یعنی قبل از ہجرت اؤ

بعد از ہجرت متروک ہوئی اسی پر دال ہے یہ آیت شریف یا ایہا الذی اذا جاءک

المؤمنات وجہ استدلال کے یہ ہے کہ اسکے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں

کے بیعت کہی نہیں کی مردوں سے بیعت جہاد و اسلام کے کرتی تھے اور بیعت

توبہ بھی پھر آپ نے بیعت مردوں سے بھی ترک کر دی **ہدایہ** مصنف کے

قول (اسکے پہلے الخ) میں دو معنوں کا احتمال ہے یا مصنف کی مراد اس کلام سے

یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے پہلے عورتوں سے بیعت نہیں

کرتے تھے بلکہ مردوں سے بیعت اسلام جہاد توبہ کرتے اور یہ محض غلط ہے کیونکہ

ہجرت سے پہلے بیعت جہاد نہ تھی بلکہ حکم جہاد ہجرت سے پیچھے نازل ہوا ہے۔

اور یا مراد مصنف کے یہ ہو کہ قبل از نزول اس آیت کے مردوں سے بیعت اسلام

جہاد توبہ کرتے تھے اور عورتوں سے نہیں کرتے تھے اس صورت میں بھی غلط ہے

کیونکہ مصنف کا قول ہے (بیعت توبہ بعد از ہجرت متروک ہوئی) حالانکہ یہ آیت صلح

حدیبیہ کے بعد نازل ہوئی اور صلح حدیبیہ ہجرت سے چٹھی سال میں ہوئی چنانچہ کتب

۷۴

۷۵

مین ہے پس بیعت بعد از صلح حدیبیہ مترک ہوئی نہ بعد از ہجرت۔ یہ صرف مصنف کی کلام میں تناقض اور اوس کی کند فہمی کا بیان ہے ورنہ درحقیقت بیعت نہ بعد از ہجرت مترک ہوئی و نہ بعد از نزول آیت چنانچہ مفصل بیان ہدایہ نمبر (۷۲) میں ہو گیا **مغالطہ ۷۶**۔ اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از ہجرت یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہو **ہدایہ** مصنف بڑا دلیر معلوم ہیں بے ڈھک کہتے ہیں (اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از ہجرت یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہو) اور حالانکہ ہجرت کے بعد ایسے واقعات صحیح روایتوں سے ثابت ہیں۔ بخاری اور مسلم ترمذی اور نسائی مسند عبد الرزاق اور مسند احمد سعید بن منصور اور ابن سعد عبد بن حمید اور ابن المنذر اور ابن مردویہ یہ سب عباؤ بن صامت سے راوی ہیں قال کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا یحییٰ بن علی ان لا تشرکوا باللہ شیئاً ولا تنسوا ولا تنوا وقرأ لیة النساء فبايعناه علی ذلك عباده کہتے ہیں کہ ہم لوگ حاضر خدمت تھے تو آنحضرت نے فرمایا مجھ سے بیعت کرو اس بات پر کہ شرک اور چوری اور زنا نہ کریں گے اور آپ نے آیت النساء اذ اجاءک المؤمنات یعنی جو عورتوں کے حق میں نازل ہوئی ہے پڑھی۔ پس ہم نے ان امور پر آپ سے بیعت کی اس حدیث میں دو قریبہ شاذ ہیں اور اسکی تفصیل ہدایت نمبر ۷۲ میں ہم کہ چکے ہیں ادنیٰ توجہ کے ساتھ آدمی ان مسائل کو کتب حدیث سے نکال سکتا ہے مگر مصنف کو غرور اور خود پسندی نے مارا خود علم نہیں دوسرے سے پوچھنے کو عیب جانتا ہے انما شفاء العی السوال معلومی کا علاج ہے پوچھ لینا جو شخص معلوم ہوا وہ عالموں سے دریافت نہ کرے وہ آخر جہل مرکب میں گہرنت رہ جاتا ہے قصور جو صاحب کے اکثر دعویٰ ایسے ہیں کہ جب کتب صحاح کو دیکھیں تو سب روایتیں اس کے

خلاف سختی بہن مغالطہ ۷۷ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس ہجرت کے بیعت توبہ ترک کر دی تو اسکو عورتوں پر جاری کرنے کے واسطے یہ آیت اوتتری حکم ورنہ اس آیت کے نزول کی کیا حاجت تھی آگے تو سببت مرجع تھی **ہذا** یہ تصویر کی عجیب حالت ہے۔ پہلے سیکر غیبی ہو کر پھر بھی اپنی رائے پر چلتا ہے نقل سے خبر نہیں اور درایت سے خبر نہیں مگر قرآن وحدیث پر رائے لگانے کو تیار بیٹھیں میں حضرت رسالت فرماتے ہیں من قال في القتل براءة فليتبوا مقعده من النار یعنی جو قرآن میں اپنی رائے لگا کر یہ مطلب کچھ سے کچھ بناتا ہے وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا کرے اور یہ بھی ارشاد ہے ایک زمانہ آؤ کچھ لوگ اپنی رائے پر خود پسندی کرینگے خدا کے بندہ اس وعید کو دیکھ اور نزول آیات کے سبب اپنے دل سے بنانا کر لوگوں کو خرابی میں نہ ڈال بخاری نے مروان بن الحکم اور مسور بن مخزوم سے حدیث نقل کی ہے جس سے سبب نزول صاف معلوم ہوتا ہے ناظرین اس روایت کو پھر تصویر کی علم اور دیانت کا اندازہ کریں دوی البخاری عن مسوان بن الحکم والمسور بن مخرمة انهما قالاهما قالهما اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يأتيك منا احد وانا على دينك الا مردته اليينا فكانت النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فردى منذ اباحه ولم يات احد من الرجال الا زده وانا كان مسلما وجاءت المومنات محجرات وكانت ام كلثوم ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء اهلها يسألون النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم فلم يرجعها اليهم لما انزل الله فيهن اذا جاءك المومنات محجرات فامتنعن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحنهن بهذه الآية يا ايها الذين

امنوا اذا جاءك المؤمنات مهاجرات الى غفوةن الرحيم روان اور مسو ريسا  
 کرتے ہيں کہ جو شرايط پھيل بن عمر نے آنحضرت سے منظور کرائی تھيں اون ميں اکيک  
 يہ بھی شرط تھی کہ جو ہمارا آدمی تمہارے پاس آوے خواہ وہ مسلمان ہو گيا ہو ہمارے حوالہ  
 کر دينا آنحضرت نے يہ شرط منظور کر کے عہد نامہ لکھ ديا اور اوسي روز ابو جندل رضی اللہ عنہ  
 کو اور حضرت عائشہؓ سے ساتھ ہجرت کر نیکو تیار تھا آنحضرت نے لٹا ديا اور جو شخص حاضر خدمت  
 بابرکت ہوا گو وہ مسلمان ہو کر آتا او سکوی لٹا دیتے۔ اور ایاں والی عورتیں گہرا  
 چھوڑ کر آپ کی جناب میں حاضر ہوئیں بی بی ام کلثوم اونہیں میں سے تھی اون کے  
 رشتہ داروں نے اگر درخواست کی جو ام کلثوم ہمارے حوالہ کجاوے۔ پر رد و گار نے  
 یچند آیتیں جو سورہ ممتحنہ کے اخیر میں ہيں نازل فرمائیں یا ایہا الذین آمنوا اذا جاءک  
 المؤمنات مهاجرات فامتنوهن اے ایمان والو جبوقت تمہاری پاس عورتیں  
 ایمان والی اور گہرا چھوڑ نیوالی آویں تم اون کا امتحان کرو۔ اور آنحضرت ان آیتوں  
 سے اون کا امتحان کیا کرتے تھے۔ مقام حدیبیہ میں جو عہد و پیمان ہوا تھا اوس میں  
 يہ شرطیں درج تھيں اور اس شرط میں (کہ جو ہمارا آدمی تمہارے پاس جاوے اوکو  
 واپس کر دینا) عورتیں بھی داخل تھيں۔ پر رد و گار کو اون کا پھیرنا منظور نہ ہوا يہ آیتیں  
 نازل فرما کر کافروں کا عہد توڑ دیا۔ و کہیو اس حدیث میں ان آیتوں کے نازل ہونکا  
 سبب کیسا واضح طور پر بیان کیا گیا ہے پس جو شخص ظاہر روایت کو چھوڑ کر اپنی رائے  
 سے توجہ میں تراش تراش کر اور کلی مقابلہ کرے اوس کو پہلے سرے کا متعصب یا  
 ناواقف محض سمجھنا چاہئے **مغالطہ ۷۸** اور نیز اس آیت سے معلوم ہوتا ہوجہ  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرنے عورتوں کو جائز تھے حلیا کہ خطاب  
 آیت اذا جاءک دال اسی پر ہے۔ **ہدایہ** ہدایہ نمبر (۲۵) مطالعہ کرو وہاں  
 انصاری عورتوں کا حضرت عمرؓ کے ہاتھ پہ بیعت کرنا محبوبی و کہلایا گیا ہے اور قریباً

ہم یہی ثابت کر دین گے جو قریشی عورتوں نے کہ معظمہ میں عمر فاروق سے بیعت کی تھی تمہارے عقلی استنباط کے رد کرنے کو یہ دو دایتیں شاہد عمل ہیں

## مغالطہ ۷۹ مومنات کے لفظ سے مومن مرد تکلیگی ہادیہ

مرد آدمی غذا کا خوف کہ بسم اللہ کہنے پر لوگوں کو کافر بنا دیتے ہو اور خود قرآن مجید کی تفسیر اپنی رائے سے کرتے ہو یہ کیا ایمان داری اور اتفاق ہے صحیحین اور سنن اور مسانید کی روایت سے (حسبکم لضمین ہدایت نمبر ۷۲) ذکر کیا ہے کہ صاف ثابت ہے کہ آنحضرت نے مردوں سے بیعت لی اور آیۃ النساء (حسبکم قصوری نے عورتوں کے ساتھ خاص کیا) پڑھی اور نسائی میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبایعونی علی ما یباع علیہ النساء قلنا بلی یا رسول اللہ فبايعنا

علیٰ ذلک آنحضرت نے اصحاب سے ارشاد کیا جو کیا تم مجھ سے بیعت نہیں کرتے اور عہد پر جس پر عورتوں نے بیعت کی ہے مجھے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ پس ہم نے اسی عہد پر بیعت کی ناظرین پہلے اس بات کو سمجھ لیں کہ اس آیت میں بیشک خاص کر عورتوں کا ذکر ہے اور اوہم میں سے خطاب ہے مگر آنحضرت نے مردوں کے حق میں یہ آیت پڑھ کر (باوجودیکہ آنجناب لفظ مومنات میں فرق کر سکتے تھے) زن اور مرد سب کو اس حکم میں شامل کر دیا اور یہ قصوری صاحب کو دیکھیں جو بیان و توضیح نبوی کو چھوڑ کر کس طرح باے پر چلتا ہے **مغالطہ ۸۰** اور

شرط اذا جاءک منہ بکلام کذب منہم علیہ وسلم کے پاس آوے اپنی خواہش سے تو اس سے بیعت توبہ کی لین نہ بلا بلکہ تحریر کر کے بیعت کر دین **ہیلہ**

ای پروردگار قصوری کو خوف و خشیت نصیب کر کم علمی و بے نبی سے تیرے آیات و احکام کفرافات باتوں سے مقابل کرتا ہے اور بزم خود اداں کو اجتناب و استنباطات سمجھاتا ہے میں حیران ہوں لفظ بایعونی جو امر کا صیغہ ہے یعنی مجھ سے

۷۹

۸۰





اور ابوعلی وغیرہم راوی ہیں ام عطیہ سے کہ جب حضرت رسالت مدینہ میں  
 قدم فرمایا ہوئے انصار کی عورتوں کو ایک مکان میں جمع ہوئیگا حکمدار اور  
 عمر کو اپنی جگہ جمعیت لینے کے واسطے بھیجا۔ دیکھا اگر کاف خطاب سے خصوصیت  
 آنحضرت کی مراد ہوتی تو آنحضرت عمر فاروق کو ہرگز نائب نہ کرتے اور صحابہ کبار  
 خلفاء سے بیعت نہ کیا جائی نہ سمجھتے۔ ان روایتوں سے صاف ثابت ہوا کہ بیعت  
 توبہ اور بیعت خلافت کوئی ہی صحت آنحضرت نہیں **مغالطہ ۸۲** باقی رہی  
 حدیث مجاشع بن سعد سلمی قال لیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابایعہ علی  
 الحجج فقال ان البیعة قد مضت لاهلہا ولكن علی الاسلام والخیر  
 وفي رواية قلت فباي شيء تبایعہ قال علی الاسلام والحجج والخیر  
 اول تو یہ حدیث مختلف ہے **ہدایہ** مجاشع کی حدیث نے منکر کا کوئی عذر  
 باقی نہیں چھوڑا۔ اگر کہے بعد ہجرت کے آنحضرت نے مردوں سے بیعت نہیں  
 کی تو یہ بھی رد ہوتا ہے اور اگر خاص بیعت توبہ کا انکار کرے تو وہ بھی غلط ٹھہرتا ہے  
 آخر الامر اس نے نیا عذر اور بہانہ ایسا دیکھا۔ ناظرین انصاف پسند غور کریں  
 مغالطہ نمبر (۳۸) میں مصنف نے مسئلہ بیعت کو جو آیات و احادیث سے ثابت ہے  
 اس عذر سے روک دیا تھا کہ اجماع نے اس کو نسخ کر دیا ہے حالانکہ اجماع ہی اون کا  
 خیالی پلاؤ ہے یہاں حدیث مجاشع کو جو باتفاق و اجماع امیر حدیث صحیح ہے صرف  
 اپنی رائے سے روک رہے ہیں یا اجماع کے ایسے معتقد تھے کہ لفظ ص کو اس سے  
 نسخ کرتے تھے اب ایسے منکر ہوئے کہ امام بخاری اور مسلم کی احادیث کو جسکی صحت  
 پر اجماع اتنے آپ ادھر ادھر کی باتیں بنا کر خلاف اجماع ضعیف بتلاتے ہیں۔  
 چہ خوش یا بائیں شور راستوری یا بائیں بے نیکی اب ہم مصنف کے اعترافات اور  
 اون کے جملہ بات معضل لکھتے ہیں۔ اول اس حدیث میں یہ اختلاف ثابت کیا

کہ ایک روایت میں راوی کا بیان ہے میں آنحضرتؐ کے پاس آیا تھا کہ ہجرت پر  
 بیعت کروں اور دوسری روایت میں ہے میں اپنے بہائی کو آنحضرتؐ کی خدمت  
 میں لایا تاکہ ہجرت پر بیعت کرے۔ اور یہی روایت میں ہے کہ میں اپنے  
 بھتیجے کو لے کر آیا۔ وہم یہ اختلاف ظاہر کیا ہے کہ ایک جگہ اسلام اور جہاد اور غیر  
 یقینوں کا ذکر ہے اور دوسرے مقام میں لفظ علی الخیر نہیں کہا۔ اور بعض مقام  
 پر لفظ (علی الایمان) لکھا گیا ہے۔ پہلے اعتراض کا یہ جواب ہے کہ اگر حدیث  
 صحیح الاسناد میں ایسا اختلاف ہو کہ اس میں تطبیق کر سکیں تو اس اختلاف  
 کو کالعدم سمجھا جاوے گا اور اس حدیث کو پایہ صحت اور اعتبار سے ساقط نہ کریں گے  
 یہ قاعدہ تمام محدثوں کے نزدیک بالاتفاق مسلم ہے نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔  
 اگر احادیث مختلف میں تطبیق ممکن ہو تو دونوں روایتوں پر عمل واجب ہوگا اور غلط  
 ابن حجر نے سنجہ الفکر اور اسکی شرح میں لکھا ہے کہ حدیث مختلف ممکن الجمع مقبول  
 ہوتی ہے اور جو شخص صحیح بخاری کے الفاظ پر غور کرے وہ ان روایات کے جمع اور  
 تطبیق بخوبی کر سکتا ہے۔ مگر مصنف تحقیق الکلام قصور فہم کے سبب معذور ہے  
 صحیح بخاری میں ہے عن مجاشع أن النبی ﷺ سلمہ علیہ وسلم باخی فقلت  
 باعنا علیہم الحجۃ الحدیث مجاشع کہتے ہیں میں اپنی بہائی کو لے کر آنحضرتؐ کے پاس  
 آیا پس میں نے عرض کیا کہ آپ ہم دونوں سے بیعت کیجئے ہجرت پر دراصل مجاشع رضی اللہ  
 اور اونکا بہائی دونوں حاضر خدمت ہوئے تھے اور دونوں بیعت کیوا سطے  
 آئے تھے مگر جب آپ تعہد بیان کرتے تو کہی فقط اپنا ذکر کرتے اور کہی صرف اپنا  
 بہائی کا حال بیان کرتے اور کہی اپنا اور اپنے بہائی کا اکٹھا ذکر فرماتے چنانچہ اس  
 روایت میں لفظ باعنا سے دونوں کی بیعت صاف ظاہر ہوتی ہے اب میں اختلاف  
 تو نکل گئے صرف ایک اختلاف باقی رہا یعنی (ابن اخی) کا نسخہ ہم کہتے ہیں نسخہ

صحیح نہیں بلکہ نسخہ صحیحہ (انا و انجی) ہے اور اسی سبب سے شارحون نے اس نسخہ پر  
 لکھا ہے جو کل روایات صحیحین کے مطابق یہی نسخہ ہے۔ اعتراض ثانی کا یہ جواب ہے  
 کہ اگر ثقہ اور معتبر راوی اپنے روایت میں ایسا زیادہ لفظ بیان کرے جو دوسرے راویوں  
 میں نہ ہو اور وہ زیادتی باعث خلاف ہی نہ ہو تو وہ روایت ائمہ حدیث کے نزدیک  
 مقبول ہوگی جبکہ شک ہو وہ مقدمہ نووی شرح صحیح مسلم اور شرح منجۃ الفکر  
 حافظ ابن حجر کا مطالعہ کرے **مغالطہ ۸۳** دوم یہ کہ پہلے حدیث سے صریح  
 معلوم ہوتا ہے لیکن علی الجہاد والاسلام والخیر یہ جملہ مستأنف ہے اور علی کا متعلق بقیۃ  
 تخلیک کا معنی یہ ہوئے کہ اب بیعت نہیں رہی لیکن قایم نہ ہو تو اوپر اسلام اور جہاد  
 اور خیر کے اور یہ بھی احتمال ہے کہ علی کا متعلق ابابیک علی الاسلام والجهاد و الخیر  
 جیسا کہ نووی نے بخلا ہے لیکن اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال **ہدایہ مصطفیٰ**  
 آپ مولوی اور محد کہلاتے ہیں آپ کو ایسی جرأت مناسب نہیں۔ اسکو احتمال  
 نہیں کہتے اسکا نام تحریف ہے عین فوان الکلم عن مواضعہ کے کیا معنی ہیں  
 آپ کا بناوٹی متعلق کون مانیکا متعلق علی صحیح بخاری میں ابابیک کا لفظ موجود ہے  
 جب حدیث میں شارع کی طرف سے صراحت آچکی تو دوسری روایتوں کے حکم  
 یفیس بعضہ بعضا کی وہی تشریح سمجھنی چاہئے اگر آیات واحادیث کے لکھ دوسرے  
 سے تفسیر نہ کریں اور ایسے مقدرات اور تعلقات نکالنے کی اجازت دین تو تمام  
 کارخانہ دین برباد ہو جائیگا۔ مثلاً فرعون نے کہا انا ربکم الاعلیٰ اگر یہاں لفظ عبد  
 مضاف بمقدر نکالیں تو معنی یہ ہوں گے میں تمہارے بڑے رب کا رب رہ ہوں  
 پروردگار ہم سب کو تحریف سے بچا دے **مغالطہ ۸۴**۔ بعد تسلیم یہ نہیں  
 صریح معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے اس سے بیعت کی ہو اور دوسری روایات  
 سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے بیعت نہیں کی کی قولہ کیونکہ اگر بیعت

۸۳

۸۴



نے اذن کے ظاہر عذر قبول فرما کر اذن سے بیعت کی اور دعائے مغفرت فرمائی اور معاملہ باطنی اذن کا خدا کے سپرد کیا چونکہ اس قصہ سے ثابت ہوتا تھا کہ حضرت پیغمبرِ مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت و فسخ بکہ لوگوں سے بیعت توبہ لے لی اسلئے مصنف نے دو وجہ سے اس بیعت کی بیعت التوبہ جو عیسے انکار کیا ہے۔

درجہ اول یہ بیان کی ہے کہ جبکہ عذر آنحضرت نے قبول فرمایا اذن کے ذمہ تو گناہ ثابت نہ ہوا اور جس کے خطا نہیں اس کی توبہ کیسی پس یہ بیعت بیعت توبہ نہ تھی بلکہ اذن کی تالیف قلوب کے لئے اور لوگوں میں اُن کی لبرت ثابت کرنیکے واسطے اور اذن کے سمجھانے کے لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن سے ظاہر و باطناً رضی ہین بیعت کی تھی اور آیت یعتذرون الیکم اذا رجعتم الیہم قل لا تعتذروا لن نؤمن لکم (وہ تمہارے سامنے عذر کرنے کے جب تم لوٹ کر جاؤ گے تو کھہہا نے مت بناؤ ہم ہرگز تمہارا اعتبار نہ کریں گے) کے (جس سے اذن کا گنہگار ہونا ثابت ہوتا ہے) یہ تاویل کی ہے کہ وہ اور ہی لوگ تھے منافق مجاہد جبکہ عذر قبول ہوا اور نہ عذر کرنا اذن کا ثابت ہے جو خود اپنا نفاق ظاہر کیا کرتے تھے۔ پس جبکہ اس آیت میں ذکر ہے وہ گنہگار تھے مگر انہوں نے توبہ نہیں کی اور جو لوگ تاب ہوئے وہ گنہگار نہ تھے۔ دوسری وجہ لکھتے وقت ایسی لکھ کر کہا کی ہے جو ہ پاؤں کی تمیز نہیں رہی پہلے ایک بات کو لکھ کر گئے جا کر جھٹلایا ہے فرماتے ہیں کہ اس بیعت کو بیعت توبہ نہیں کہہ سکتے توبہ کا یہاں کیا ذکر ہے اگر کہیں تو اسکو بیعت اسلام کہہ سکتے ہیں کیونکہ مخالفین پر آنحضرت نے حکم کفر جاری کر کے زمرہ اہل اسلام کو اذن کے ساتھ بات چیت کرنے سے منع کر دیا تھا اور پہر کہتے ہیں یہ لوگ تو عذرا در سو گند سے بہی اللہ ہو گئے تھے اذن سے بیعت توبہ اور بیعت اسلام کا لینا بے موقع ہے واہ اب بیعت اسلام کہہ کر کو

بے موقع کہتے ہو پہلے اسکا نام بحیث اسلام کسے رکھا تھا اچھا اسکا قصور معاف  
 آئندہ تصنیف کا نام نہ لینا تصنیف بڑا مشکل کام ہے الغرض یہ ایسا کلام ہے  
 کہ اسکے معنی در لطن قائل ہی نہیں وجہ اول کا جواب یہ ہے کہ مختلفین چہار قسم  
 کے لوگ تھے ایک وہ لوگ جو قبل روانگی آنحضرت کے پاس آئے اور عذین  
 سنا کہ اجازت چاہی رسول اللہ نے اولیٰ کا عذر قبول کر اجازت دی آئیہ و جاء  
 المعدرون من الاحزاب والیس علی الضعفاء والعلی المرضی میں انکا  
 ذکر ہے دوسرے دعا باز منافق جنہوں نے لڑائی کے وقت ساتھ نہ دیا اور جب خبر  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم میدان سے لوٹ کر آئے تو چوتھے حید بہانی بنا کر اور قسم گوند  
 کہا کہ انہی صفائی کا اظہار کیا چنانچہ آیت یعتذرون الیکم اذ رجعت الیہم  
 اور آیت سیحلفون باللہ لکم اذا انقلبتم الیہم اور ایت یحلفون لکم  
 لترضوا عنہم میں اون کا بیان ہے۔ تیسرے وہ لوگ جو دل کے سچے اور مخلص  
 تھے مگر کوچ کے وقت تیار ہی نہ کی اور آجکل کہتے ہوئے وقت کہو بیٹھے جب آنحضرت  
 تشریف لائے تو مار غمناقت کے سامنے نہ آ سکے اور اپنے انگوستوں سے جکڑ دیا  
 اس طایفہ کا اس آیت میں ذکر ہے واخرون اعترفوا بذنوبہم خلطوا  
 عللہا الحالاخ سبب چوتھے وہ لوگ جو اخلاص میں تیسرے گروہ جیسے تھے  
 فقط مستی کے باعث شامل نہ ہوئے اور جناب رسالت کے روبرو حاضر ہو کر  
 قصور کا اقرار کیا آنحضرت نے مسلمانوں کو اون کے ساتھ کلام کر نیسے منع کر دیا اور  
 حکم الہی کے منتظر رہے چنانچہ آیت واخرون مرجعوا لامر اللہ اون کے حق میں  
 نازل ہوئی ہے۔ ایک فرقہ بد وقت روانگی عذر کر کے آنحضرت کی اجازت سے  
 پیچھے رہ جانے والی جنکو معدرون کہا گیا ہے اور میں گروہ بے اذن رہ جانے والے  
 جنکا نام مختلفین ہے قرآن مجید سے ثابت ہیں بے اذن رہ جانے والوں میں چوتھا

قسم جو مصنف نے نکالا ہے اوس کا قرآن وحدیث میں بلکہ کسی تفسیر میں بھی نہ  
 نہیں مغلطوں میں سے وہ لوگ جنکا قسم دوم میں پہنے ذکر کیا ہے منافق تھے  
 انہوں نے آنحضرت کے روبرو جھوٹے عذر بنا کر معافی چاہی اور بیعت کبریٰ اہل  
 نفاق کے ظاہر حال پر حکم کیا جاتا ہے باطن سے کچھ تعرض نہیں ہوتا اسلئے  
 بظاہر ان کا عذر پذیرا ہوا ہمارے بہولے مصنف کو یہ وہم گذر کہ اگر وہ منافق  
 ہوتے تو آنحضرت ان سے بیعت نہ کرتے اور نہ انکا عذر قبول کرتے کیونکہ اسد  
 عزوجل فرماتا ہے قل لا تعتذروا لن نؤمن بکم ای بنی تو کہدے عذر کرتے  
 ہم ہرگز یقین نہ کریں گے۔ پس باوجود اس حکم کے کس طرح ان کا عذر قبول کیا۔ اور  
 یہ نہیں سمجھا کہ لن نؤمن بکم کا معنی تو یہ ہے کہ ہم تصدیق اور یقین نہ کریں گے تمہارا  
 عذر کی اور ظاہر ان کا قبول کرنا اور باطن انکا سپرد خدا کر دینا یہ تو اعراض اور  
 درگذر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو تصدیق اور سچا جاننے ان کے سے منع  
 ہوئے نہ اعراض اور درگذر سے بلکہ اعراض پر تو امر آیا تھا چنانچہ آیت سیحلفون  
 لکم اذا القلبتم الیہم لتعصوا عنہم فاعصوا عنہم فانہم رجس میں  
 یہی ارشاد ہے اسی واسطے ان سے درگذر کیا اور جب تہ حم دعوت اپنی کے ان  
 کے لئے مغفرت مانگی اور ان سے بیعت توہ لی مصنف بہت قصداً نفسانیت  
 یا سفاہت کہتا ہے کہ آیت یعتذرون الیکم سے مراد منافق مجاہدین جنکا عذر کرنا  
 بھی ثابت نہیں استغفر اللہ ایسی تاویلات سے مذہب آیات تک نوبت پہنچتی ہے  
 خدا محفوظ رکھے اللہ تو فرماوے کہ یہ لوگ عذر کریں گے قسمیں کہا دیں گے اور آپ  
 کہتے ہیں اس آیت سے مراد منافق مجاہدین جنکا عذر کرنا بھی ثابت نہیں۔ پہلی  
 حدیث مجاشع میں بھی اسی قسم کی توجہ میں کہ کے سنت صحیحہ کا انکار کیا تھا یہاں  
 آیات کو جھٹلایا اور کچھ بھی کا یہ حال ہے کہ نقیضین کو جمع کر دیا ہے منافق کہہی مجاہد



نہیں ہو سکتا منافق ہمیشہ اپنا حال چھپایا کرتے ہیں اور لبطا ہر حال مومن کہلاؤ دیتے ہیں۔ مصنف کا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ اگر یہ لوگ جبکا عذر لبطا ہر رسول اللہ نے قبول کیا منافق ہوتے تو اون پر تو حکم کفر اور جہنم کا ہے ادن کے لئے استغفار اور تہم حم کیا معنی میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ ہمیشہ اون کا لفاق دیکھتے تھے اور آیتیں نہی اون کے حق میں اوترتی تھیں مگر آنحضرت بمقتضای حکم اللہ کے لئے وعائے مغفرت فرماتے رہے یہاں تک کہ پھر وردگار نے فرمایا اگر تو ستر بار انکو لئے وعائے مغفرت کرے تو وہی پھر وردگار اون کو نہ بخشے گا پھر بھی آپ دعا کرتے تھے عمر فاروق نے منافقوں کی شرارتیں دیکھ کر عرض کیا کہ آپ ان کے لئے دعا نکلیں آپ نے ارشاد کیا ہم ستر دفعہ سے زیادہ دعا کی گئیے کل مفسرین و شاعرین حدیث سلف سے لیکر خلف تک اون لوگوں کو (جبکا عذر لبطا ہر قبول کر لیا اور طہار اون کا سپرد خدا کیا) منافق کہتے ہیں مصنف سب سے برخلاف بلا دلیل اون کو مسلمان بتلاتے ہیں۔ وجہ ثانی آپ اپنا رد اور جواب ہے البتہ ایک بات یہاں قابل ذکر ہے ہم سنا کرتے تھے کہ قصوری صاحب مرگب کبیرہ کو کا فر کہتے ہیں اس حکم کفر سے جو آپ نے مخالفین کے حق میں لگایا ہے اور خاص کر صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین تک جس کا اثر پہنچتا ہے ہمیں یقین آگیا اور اس فتوے پر دلیل کیا لائے ہیں کہ آنحضرت نے لوگوں کو ادن کے ساتھ بات چیت کرنے سے منع کر دیا تھا یہ عجیب دلیری ہے اگر انصاف بد نظر ہو تا تو اس بات کی طرف بھی خیال کرتا کہ حضرت نے اون کو طلاق کا حکم نہیں دیا بلکہ ہلال بن اسد کے بیوی کو پاس رہنے کی اور خدمت کرنے کی اجازت دی معاذ اللہ مؤمنہ اور کافر میں کیا علاقہ تھا کہ بت کلمہ تخریج من افواہ ہم بیعت کی محبت کرتے کرتے منافقوں کو مومن اور مومنوں کو کافر بنا دیا **مغالطہ ۸۶** اور نواب صدیق حسن خان صاحب

ملائی صاحب لکھتے ہیں کہ  
بیت بالیق کو کہتے ہیں کہ  
پھر حدیث پھر حدیث پھر حدیث  
مذا و صحت پھر حدیث پھر حدیث  
سکھن حدیث پھر حدیث پھر حدیث  
نہ چھوڑی نہیں  
ناراد حدیث یعنی حدیث تو ہے  
جو کہ ترک ہوئی اور حدیث جو کہ  
فاسخ ہو گئی۔ اور حدیث جو کہ  
حدیث میں ذکر ہے ایک لکھتے  
فاسخ ہو گئی

تفسیر فتح البیان میں لکھتے ہیں والتي احدثت الصوفية والمشايخ وجهل المتصوفة  
 فلا يثبت بدليل شرعي ولا اعتدال دجھابل ہی متصادفة لما ثبت من الكتاب  
 والسنة كما تدرى **ہدایہ** افسوس مصنف نے نقل عبارت میں خیانت  
 کی زیادہ تر افسوس اس بات کا ہے کہ بیچارہ چور کہلایا بدنام ہوا اور مطلب کچھ  
 نہ نکلا جتنی عبارت چھانٹ کر نقل کئے ہے اوس کے اخیر میں ایک ایسا فقرہ ہے  
 جس سے سب کیا کر یا برباد ہوتا ہے نواب صاحب نے اول آنحضرت کی بیعت کا طریقہ  
 نقل کیا ہے اور پھر فرمایا وهذا هو البيعة لثابتة بالسنة في دين الاسلام  
 والتي احدثتها الصوفية والمشايخ وجهل المتصوفة فلا يثبت بدليل شرعي  
 ولا اعتدال دجھابل ہی متصادفة لما ثبت من الكتاب والسنة ترجمہ  
 اس طرح کی بیعت دین اسلام میں سنت نبوی سے ثابت ہے اور جو کچھ کہ ضوفیوں  
 اور مشایخ اور زہدیان خشک نے ایجاد کیا ہے پس وہ دلیل شرعی سے ثابت نہیں  
 اور نہ کچھ اوسکا اعتبار ہے بلکہ ادن کی بعیتیں مقابل ہیں اوس بیعت کے جو کتاب  
 اور سنت سے ثابت ہے۔ اس عبارت سے جو کہ مصنف نے اپنے مفید مطلب سمجھ کر  
 سند میں پیش کیا ہے ہمارا مدعی ثابت ہوتا ہے اس میں بیعت کی دو قسم بیان کئی  
 گئی ہیں ایک بیعت مسنونہ دوسری بدعی اور یہی ہمارا مقصود ہے اور سورۃ فتح  
 کی تفسیر میں نواب صاحب فرماتے ہیں وهذه الآية فيها دلالة على مشروعية  
 البيعة وقد صدرت منه صلعم مبايعات كثيرة اشتملت عليها  
 الاحاديث الواردة في الصحيحين وغيرهما من دواوين الاسلام ومما لا  
 شك فيه ولا شبهة انه اذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فعل على  
 سبيل العادة ولا هتما بشأنه فانه لا يزل عن كونه سنة في الدين وان  
 الذي عناده الصوفية من مبايعة المتصوفين ففيه ما يقبل وما يسد

و يظهر ذلك بعرضها على الكتاب والسنة فما وافقها فهو السنة ولو اختلف  
وما خالفها فهو الخطأ والكتاب اس من مشدوعيت بيت كاشوت  
اور آنحضرت نے بہت بار بیعتین کے بین بیٹا بخاری سلم وغیرہ کتب حدیث کے  
روایتوں سے ثبوت ملتا ہے بے شبہ ہیہ قاعدہ ٹھیکہ۔ بے کتب آخفت سے  
کسی فعل کا صدور بطریق عادت اور انتہام نہایت ہو جو سے کو کلمہ کہم وہ خود سنت  
فی الدین ضرور سمجھا جائیگا اور جو صوفیوں میں رواج ہے کہ صوفیوں کے ماتھے پر بیٹا  
کرتے ہیں اس کے بعض اقسام مقبول ہیں اور بعض مردود اور کتاب السنہ اور  
سنت رسول اللہ کی تطبیق سے یہ فرق معلوم ہو سکتا ہے پس جو مطابق ہے۔ سنہ کے  
ہو وہ بیعت سنت اور صحیح ہے اور جو برخلاف ہے وہ خطا اور ہلاکت ہے مصنف  
نے اس کتاب کا حوالہ دیا اور ایسی عبارت نقل کی جس سے یہیں اس شہور مثل کا  
مصدرا تراش گیا۔ چہ دلا ورت دزدے کہ کف چرایع وارد **مغالطہ ۸۷** اس  
سب بیان سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ علماء محققین جو اس باب سے محفوظ رہے تشبیہ میں  
طریق کے کرتے رہے ہیں **ہدایہ** بیعت کے سبب ختم ہونے پر ائی اور آپ فر  
کسی عالم کا نام نہ لیا اب تک ہی سننے میں آتا ہے کہ اکثر ائمہ میرے ساتھ ہیں اجماع آیت  
سے بیعت منسوخ ہے ہم بھی اس کے سند اور حوالہ کا شوق رکھتے ہیں اگر ہو تو بتا دیجئے  
**مغالطہ ۸۸**۔ آیتنے یثیل نہیں سنی ملان اور فقیر کا ہمیشہ۔ یہ جنگ چلا  
آیا ہے **ہدایہ** کیا جناب نے یہ نہیں سنا وکذا لک جعلنا لکل نبی  
حد وامن المحرمین وکفی برباک ہادی وفسیر **مغالطہ ۸۹** پانچ  
استدلال بہت بڑا استدلال حرمت بیعت پر ہے کہ بیعت مروجہ یعنی پری مریدی  
سے آخر فتور اسلام میں پڑے ہیں جبکہ تعداد حصر امکان میں نہیں الی قولہ جس قدر  
اقسام شیعہ کے ہیں اسی سے پیدا ہوئی **ہدایہ** یک نشہ دونشد بیعت کو اس

۸۷

۸۸

۸۹

دلیل سے کہ وسیلہ شرک کا ہے خاصہ نبوی اور حرام تہلکنا معاذ اللہ موجب اور تحفیف  
 رسول اللہ کا ہے کیا خاصہ رسول اللہ کا ایسی چیز یہی ہے جو ذریعہ شرک کا ہو ملا صاحب  
 جیسا شرک و بدعت سے بچنا ضرور ہے ویسا ہی کتاب و سنت کے پیروی بھی فرض  
 ہے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جاہلون کی سپیری مریدی میں بہت سی قباحتیں ہیں مگر  
 برائی سے بچنے کے لئے سنت سے انکار کرنا اور اسکو حرام اور بدعت کہنا گہرے گناہ  
 نہیں۔ بیعت سداب شرک کا ذریعہ ہے اور اسید واسطے مشروع ہوئی ہے۔ العالین  
 فرماتا ہے اذاجاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا تشركن بالله شيئا حبوت  
 آوین تیرے پاس عورتیں بیعت کرنے کی اس بات پر کہ وہ کسی چیز کو خدا کا شریک  
 نہ ٹھہرائیں گی پس بیعت کرتاؤں سے اور رسول اللہ فرماتے تھے یا یحییٰ علی ان لا  
 تشركوا بالله شیئا۔ مگر رضوان الہی اور اخلاص عمل اور اطمینان خاطر اور فتح اور  
 اعظم آخرت اس سے حاصل ہوتا ہے لہذا رضي الله عن المؤمنین اذ یبايعونك  
 تحت الشجرة فعلم ما فی قلوبهم فانزل السکينة علیهم وانا بهم فتاحین بیا رضامند  
 ہوا پر دروگاراؤں لوگوں سے جنہوں نے تجھ سے بیعت کی درخت کے نیچے  
 پہر جانا جو اون کے جی میں تھا پس اتاری تسکین اور پھولوں کے اور انعام دی  
 اون کو فتح نزدیک اور فرمایا ان الذین یبايعونك انما یبايعون الله الا قوله  
 فسوی تہ ارجل عظیمہا جو لوگ بیعت کرتے ہیں تجھ سے وہ بیعت کرے ہیں اللہ سے  
 آخرت یہ ہے اللہ دیکھا اسکو ثواب بڑا خدا پاک نے تو نصبت کی یہ جو بیان ذکر فرمائی  
 اور مصنف اسکو اعظم وسائل شرک سے شمار کرتے ہیں۔ راقم اس مقام پر بھیجی  
 کل الخطاب لاسیحق الجواب عامل آیت کریمہ فاصفہ الصفح الجمیل کا ہوتا ہے اور  
 دعاے ہدایت اپنے رب سوا اپنے واسطہ اور مصنف کے لئے مانگتا ہے۔

مغالطہ ۹۰۔ اور ہاتھ سے ہاتھ کسی عورت سے نہیں ملا۔ اور یہ ہاتھ

ملانا زاید بات ہے بیعت کے معنوں میں داخل نہیں **ہل ایاہ** بشکعت  
 کا مآتہ اپنے مآتہ میں لینا منع ہے تمام اہل حق او سکوبراجا جانتے ہیں مگر یہ جو آپ لکھتے  
 ہیں مآتہ ملانا زاید بات ہے یہ بات فضول ہے عقد بیعت کے دو جز ہیں ایک عہد  
 لسانی و دوسرا عہد فعلی جب تک دونوں اجزا جمع نہ ہوں گے بیعت کا انعقاد نہ ہوگا  
 آنحضرت بیعت کے وقت مردوں کا مآتہ اپنے مآتہ میں پکڑتے تھے اگر بیعت کر نیوالا  
 حاضر نہ ہوتا تو جناب رسالت اپنی بائیں مآتہ کو دائیں پر مار کر فرماتے یہ فزون  
 شخص محبت کر نیوالے کا مآتہ ہے۔ معاذ اللہ فضول امر کے لئے آنحضرت اتنا  
 اہتمام کرتے تھے۔ ایسے ہی جب عورتوں سے بیعت لیتے تو واسطے تمام عقد  
 بیعت کے اون کے طرف مآتہ پھیلاتے اور بیعت کرنے والیاں آنجناب کی طرف  
 مآتہ بڑھاتیں چونکہ نامحرم کے بدن کو مس نہ کر سکتے تھے اشارہ پر کتفا کرتے اسکی  
 مثال یہ ہے جسپر حاجی لوگ انبوی کے وقت حجرا سوداگ نہیں پونج سکتے  
 تو دور سے اشارہ کرتے ہیں۔ اب وہ روایتیں منوجہین مآتہ پھیلائے اور اشارہ  
 کر دیا کہ ہے۔ بخاری اور مسلم میں ام عطیہ سے روایت ہے قالت بایعنا  
 رسول الله صلعم فقال علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونها فاعن النبي حنة  
 فقبضت منا امرأته ويداها الحديث ہنا آنحضرت سے بیعت کی پس آپ نے  
 ہمیں یہ آیت پڑھ کر سنائی (لا يشركن بالله شيئا) اور ہمیں کرنے سے منع کیا پس  
 ایک عورت نے اپنا مآتہ بند کر لیا اور عرض کیا کہ فسلانی عورت نے میرے مردہ  
 پر میں کی تھی میں او سکابدل دینا چاہتی ہوں اور ابو داؤد میں ہے ان **هكذا**  
**عتبة** قالت يا نبي الله بايعني فقال لا ابايعك حتى تعين كنيات فکانها  
 كفأ سبع مئذنت عتبه تے عرض کیا کہ حضرت آپ مجھ سے بیعت کریں پس فرمایا  
 ہم تجھ سے بیعت نہیں کرتے جب تک تو ان کا رنگ نہ بدلے تیرے مآتہ ایسے ہیں

جیسے زندے کے پنجے۔ اور ابوداؤد اور نسائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں اومت امراتہ من وراع الساتس بیدھا کتاب الی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتقبض السب علیہ سلمہ فقل ما ادری اید رجل امرید امراتہ الحدیث ایک عورت نے پردہ میں سے (مجبیت کے لئے) آنحضرت کی طرف اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا اور کتوب اُسکے ہاتھ میں تھا آپ نے ہاتھ ہچکڑا لیا اور فرمایا میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ مرد کا ہے یا عورت کا اور عبد بن حمید و داؤد ابویعلیٰ طبرانی ابن مردویہ بیہقی ام عطیہ سے روایت کرتے ہیں کہ عمر فاروق نے ہم سے بیعت لی اور عمر نے ہمارے طرف ہاتھ پہلایا اور ہم نے اُس کی طرف غلطی سے حجر نسیخ الباری شرح صحیح بخاری میں حدیث ہاتھ پہلانے رسول اللہ اور عورتوں کی حالت بیعت میں صحیح ابن خزمیہ اور ابن حبان سے نقل کی ہے ان روایات کی شرح میں علماء کے دو قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ فقط دو رکعات کا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ عورتیں آپ کی آستین پکڑتی تھیں اور سعید بن مسعود اور ابن سعد اور ابوداؤد و مرسل میں اور عبد الرزاق بھی مرسل شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر عورتوں سے بیعت کیا کرتے تھے ایسے ضروری کام کو زائد کہنا زیادتی عقل کا مقتضا ہے **مغالطہ ۹۱** مگر معالم التنزیل میں نقل بلا سند ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا کے اوپر تھے اور عمر صفا کے نیچے حضرت نے امر کیا کہ عورتوں سے بیعت کر۔ بیعت کر نیوالی جب میرے شبہ کہ یہ امر معمول نہیں جواب نہیں پاتی تو ناچار بنا واقفون کو اس قصد مجہول بے اسناد سے شبہ ڈالتے ہیں علامہ برین اول اس حدیث کا معارض ہے اسکے آخر کا **ہدایہ** مصنف اگر بیعت کو غیمہ مول بہ اپنا بتلاتا ہے تو سچ ہے ہم بھی جانکر ہیں کہ اسکو تو فتنہ اس سعادت کی نصیب نہیں ہوئی اور اگر اسکی یہ نیت ہو

کہ امت محمدیہ میں کسی نے اس پیر نہیں کیا تو ہدایت نمبر (۲۴) کا ملاحظہ کرے۔  
 صحابہ و دیگر مقبولان امت کا قاتل ہونے بخوبی ثابت کر دکھایا ہے اور معالم التنزیل  
 کی روایت اگر قابل اعتماد نہیں تو چشم الضائف سے روایت ابن جریر وابن کثیر  
 وابن ابی حاتم اور روایت ابن سعد اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ابویعلیٰ  
 اور طبرانی اور ابن مردویہ اور بیہقی کی طرف نظر کرے **مغالطہ** اور  
 ایک آدمی کو گڈی پر بٹھانا اور اسی کو بیعت کے واسطے مقرر کرنا اور اسکا  
 حق موردی سمجھنا یہ سنت بنو ہود اور نہنتون کی ہے کیا معنی کہ ایک آدمی کو  
 بلا ترجیح مرجع کر لینا اور وہ خود تو معصوم نہیں گنہگار ہے الی قولہ شرعی بات نہیں  
 محض سنت بنو ہود ہے جسکے پاس کوئی دلیل ہو پیش کرے **ہدایہ** جبکہ  
 آپ بنو ہود کی رسم کہتے ہو وہ سنت انبیاء ہے جب موسیٰ علیہ السلام کو وہ طہر کو جا  
 لگے تو ہارون علیہ السلام سے فرمایا اخلفنی فی قومی واصلہم وراستہم  
 سبیل المفسدین تو میرا نائب رہو میری قوم میں اور لوگوں میں اصلاح  
 رکھنا اور مفسدون کے پیروی نہ کرنا حضرت خاتم المرسلین نے جب غزوہ تبوک  
 کی تیاری کی تو علی رضی اللہ عنہ سے ارشاد کیا انت مخی بمنزلۃ ہارون  
 من موسیٰ تو مدینہ میں رہ تو ہمارا جانشین ہے جیسا ہارون اپنے بھائی موسیٰ  
 (جو حالت سفر) جانشین تھا۔ انبیاء عظام دعا کرتے کہ اے پروردگار ایسی  
 اولاد دے کہ جو ہمارے نائب اور لوگوں کے پیشوا ہوں فہب لی من لدناک  
 ولیا یرثنی و یرث من ال یعقوب زکریا علیہ السلام نے دعا کی تو مجھے  
 کام سنبھالنے والا دے جو وارث ہو میرا اور خاندان یعقوب کا اور اسد حبشہ  
 خبر دیتا ہے وودت سلیمان داود علیہ السلام اپنے باپ داؤد  
 کے وارث ہوئے۔ واضح رہے کہ مراد اس ورثہ سے نبوت اور امامت مجر

کہیں روافض کی طرح مال و متاع سے تاویل نہ کرے۔ صحابہ کرام نے بعد  
 انتقالِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو بکرؓ کو گدی پر بٹھلایا اور  
 ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے زندگانی میں عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین مقرر  
 فرما گئے۔ ایسے ہی عثمان و علی رضی اللہ عنہما اتفاق صحابہ جانشین ہو گئے۔ ایسے ہی شیخ  
 کرام کی اولاد یا مریدین سے جو تقویٰ اور دیانت سے موصوف ہوتا ہے  
 وہ اپنے بزرگوں کا جانشین اور نائب قرار پاتا ہے اور لوگ اس کی خدا داد  
 خوبیوں کے سبب اس کو بمعصرون میں سے ممتاز جانکر پیشوا کہلاتے ہیں۔  
 کہو یہ انبیاء اور صدیقین سے مشابہت ہے یا مہنتوں کے متابعت اور نہ گنا  
 خدا میں سے ایک ایسے ہی گدڑے ہیں نہ اون کو کسی نے گدی پر بٹھلایا  
 اور نہ انہوں نے لوگوں کو اپنے طرف بلایا غیب النبیؐ سے خلعت امامت  
 اون کو عطا ہوا۔ خلق اللہ کے دلوں میں اون کی ارادت اور محبت بہی گئی۔  
 ہزاروں آدمی دور دور ملکوں سے آکر اون کی صحبت اختیار کرتے رہے اور  
 علی غرض الحاسدین اون کے ہاتھ پر بیعت کرتے رہے۔ چنانچہ ہمارے مرشد  
 اور امام سید صاحب غزنوی تغذہ اللہ بغفرانہ واسکنہ بھو جہ جنانہ ابھی گدی  
 ہیں جب تک مجمع الخلائق تھے کیا یہاں ترجیح بلا مرجح کا اعتراض خدا پر کر دے  
 اور یہ جواب لکھتے ہیں (وہ خوب معصوم نہیں گنہگار ہے) کیا آپ کے نزدیک  
 (گناہوں سے پاک ہونا) امامت کی شرط ہے کوئی اہلسنت میں سے اس شرط  
 کا قائل نہیں۔ البتہ رافضیوں کا مذہب ہے۔ معلوم ہوا کہ مجاہد کینچا طر آب طریقہ  
 روافض بھی اختیار کر لیا کرتے ہیں مگر صاحب ایسے خط میں پڑ گئے تو امامت انبیاء  
 کا انکار لازم آئیگا۔ بھول چوک سے پیغمبر بھی معصوم نہ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم بھی دعا کیا کرتے تھے اللھم اغفر لی جدی وھن لی وخطائی وھاجی



وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ اے خدا تو مجھے معاف کر جو میں نے کوشش سے کام کیا یا نہیں سے اور جو بھول چوک سے کیا یا ارادہ سے اور یہ سب باتیں مجھ میں ہیں۔ پہلے اعتراض خاص مشائخ پر نہیں بلکہ خاتم النبیین پچھتے مصنف کے یہ دعویٰ منکر جب اسکی حالت کو دیکھتے ہیں تو مقام عبرت نظر آتا ہے۔ دعویٰ توبہ کہ خلافت حرام ہے گدڑی پر پہلانا مہنتوں کے سنت ہے اور خود اپنے لڑکے کو واسطے قیام گدڑی کے ناز حبہ اور عید میں اُن لوگوں کے ہوتے ہوئے امام کرتا ہے جو اس سے علم اور عمر میں زیادہ ہر قریبین اور یہ صریح خلاف سنت ہر اسد جلسہ نہ فرماتا ہے کہ تقولون ما لا تفعلون کبر مقتاً عند اللہ ان تقولوا ما لا تفعلون **مغالطہ ۹۳**

۹۳

علاوہ یہ کہ جس کو ترجیح دی ہے وہ بھی گناہ کرتا ہے وہ کیوں نہیں اپنی گناہوں سے کسی کے ہاتھ پر توبہ کرتا **ہدایہ** مشائخ میں سے ایسا کوئی نہیں جس نے دوسرے کے ہاتھ پر توبہ نہ کی ہو اپنے شیخ کے ہاتھ پر سب توبہ کیا کرتے ہیں۔ اگر ایسا ہی اعتراض کا شوق ہے توبہ کہو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے بیعت کرائی اور خود کسی کے ہاتھ پر توبہ کیوں نہ کی دیکھو ترک اور انکار سنت کا یہ نتیجہ ہے جو آپ کے مونہ سے ایسے کلمات نکلتے ہیں جن سے انبیاء علیہم السلام کی جناب میں بے ادبی لازم آتی ہے لائن لہ یہد نارینا لنکونن من القوم الضالین **مغالطہ ۹۴** ہر ہر ہاتھ میں ہاتھ ملانا مسنون ہے باقی لوازمات کل بدعت میں **ہدایہ** صفحہ ۲۹ میں آپ لکھتے ہیں (ہاتھ سے ہاتھ ملانا امر زاید ہے بیعت کے معنون میں داخل نہیں) بیان اقرار کرتے ہیں کہ ہاتھ سے ہاتھ ملانا مسنون ہے اور اکثر مقامات میں کہیں بیعت کو خاصہ اور کہیں مشوخ بتلایا ہے اب کہو ہم بیعت

۹۴

کو کیا سمجھیں سنت یا بدعت خاصہ یا منسوخ الحق یعلیٰ اولہ یعلیٰ خدائے منکرون  
 سے بھی انکار کر دیا و الحیل اللہ علیٰ الٰہک مگر افسوس آپ نے حق کے ساتھ ایسا باطل  
 ملایا ہے جس کا بطلان یہی ہے آپ فرماتے ہیں (صرف ہاتھ میں ہاتھ ملانا مسنون  
 ہے باقی لوازمات کل بدعت ہیں) لازم کیا میں شرک - زنا - سرقہ - قتل - بھتان  
 قصدیان - ہمت سے تاب ہونا گویا ان سب باتوں سے توبہ کرنا ملا صاحب کے  
 نزدیک بدعت سے حال انکے ہاتھ میں ہاتھ ملانا اور گناہوں سے توبہ کرنا یہ دونوں  
 امرایات اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہر واحد اعلم مصنف اپنے اپنے آپ کو اس آیت  
 (انہ من بعض نکض بعض) کا مصداق کیوں بناتا ہے اور خدا جانے اختلال  
 عقل البتہ راغر سے ہی باب بڑے میں شروع ہوا ہے یہیں خیال آتا ہے شاید  
 کوئی کلام مصنف کی یوں تاویل کرے کہ (کل لوازمات بدعت ہیں) اس فقرہ  
 کا یہ مطلب ہے کہ محدثوں اور جاہلون کی بیعت کے لازم مراد ہیں ہم اون کو  
 پہلے ہی سمجھا دیتے ہیں کہ یہاں بیعت توبہ کی بحت ہے اور اس کے لازم  
 یہی ہیں جو پہلے ذکر کئے - اور خاص کر لفظ کل توجہ لازم کو شامل ہے بیعت مسنونہ  
 کے ہوں یا بدعت کے **مغالطہ ۹۵** - اور بعض طریق بیعت مروجہ قریب کفر  
 کے ہیں **ہدایہ** صاف صاف کہہ کو کسی بیعت قریب کفر کے ہے محدثوں  
 کے بیعت یا سنت طریق کے طریقہ سنت کو کفر کہنا شان اسلام کے خلاف ہر  
 اور محدثوں کے طریق سے یہاں کچھ بحث نہیں اوس کے ذکر سے فائدہ کیا  
 شاید کوئی شخص ہر دو قسم بیعت پر بھی فتویٰ جاری کر دے کیونکہ آپ کل لازم  
 کو بدعت کہہ چکے ہیں اور اوسکا بوجہ آپ کے ذمہ ہو **مغالطہ ۹۶**  
 بیعت مروجہ بیعت توبہ نہیں ہے توبہ استغفار جو کہاتے ہیں یہ صرف رسم ہے  
 رسم ہی مراد اور مقصود بالذات طریق میں داخل کرنا ہے اور اپنا طرفدار اور

**مہربان ہدایہ** اللہ جل شانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا  
 کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم ای اہل ایمان بچو کثرت ظن سے  
 بیشک کہیں نہ کہیں گمان کرنے سے گناہ لازم آتا ہے اور آنحضرت فرماتے  
 ہیں فان الظن اکذب الحدیث اٹکل سے بات کہنی پر لے درجہ کا جھوٹ ہے  
 خدا کے بندے ایسے بھی ہیں جو طریق مسنون کے موافق بیعت کرتے ہیں اور  
 ادن کی غرض اشاعت اور رواج سنت کے سوا اور کچھ نہیں۔ ثم ناحق تم کیوں  
 پر بدگمانی کہہ کے عوام کو راہ حق سے روکتے ہو اور ادن کو عمل سنت سے محروم  
 رکھتے ہو لو فصدون عن سبیل اللہ پر غور کرو اور اس کے دعوے سے دور و حضرت  
 فرماتے ہیں جب بندہ اپنے پروردگار سے تقرب چاہتا ہے تو پروردگار اس  
 پر مہربان ہوتا ہے اور ملاء اعلیٰ اور اہل السموات والا رضین میں منادی کی جاتی  
 ہے کہ فلان شخص سے رب العالمین محبت رکھتا ہے تم بھی اس سے محبت  
 رکھو۔ لوگوں کے دلوں میں خود بخود عقیدت اور محبت پیدا ہوتی ہے گہر بار  
 اہل عیال کو چھوڑ کر ادن کی صحبت اختیار کرتے ہیں اور حجاب خدا کی بخشینی  
 سے رتبہ انابت اور خشیت اور استقامت کو پہنچتے ہیں اسی حالت کا نام احسان ہے  
 جو اعلیٰ مرتبہ ایمان کا ہے اور ایسے بابرکت لوگ ہمیشہ ہوتے ہیں اور ہوتے رہیں گے ہمیں چاہیے کہ  
 ادن کی جستجو میں رہیں اور ادن کی خدمت اور ادن کی بیعت کو غنیمت جانیں۔  
 مصنف جو بیعت سے منع کرتا ہے اور اہل بیعت کو طالباں دنیا تلماتا ہے کیا اس کے  
 نزدیک اہل احسان اور صاحبان تقرب کا خاتمہ ہو چکا۔ یا سوائے پیغمبر صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے کوئی دوسرا اس رتبہ کو نہیں پہنچا **مغالطہ ۹۷**۔ تو یہ کہ نہ کسی کے  
 ہاتھ پر مامور نہیں ہے کیونکہ کلام اللہ شریف میں جہاں حکم توبہ کا ہے مطلق  
 ہے جیسا کہ بغیر کچھ کرتے ہیں اختیار کر دہم فلان طریق را اور حدیث میں بھی یہ کہیں

ذکر نہ بین کہ کسی کے ہاتھ پر توبہ کرو **ہذا** یہ دوسرے کے ہاتھ پر توبہ کرنے کا  
 قرآن اور حدیث میں حکم ہے ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغضوا  
 الله واستغفلكم الرسول لوحيد الله توابا الرحيم پوروں کا فرماتا ہے اگر یہ لوگ  
 جو وقت خطا دار ہوئے تھے تیرے پاس آئے اور اللہ سے معافی مانگتے اور پغیر خدا  
 ہی این کے لئے دعا مغفرت کرتا پاتے وہ اللہ کو توبہ قبول کر نیوالا مہربان اس آیت  
 میں گنہگاروں کو ارشاد ہے کہ نبی کے پاس حاضر ہو کر توبہ کرو دہنہا ہی توبہ منظور ہوگی  
 اور جو لوگ آنحضرت کے ہاتھ پر تائب نہ ہوئے تھے پروردگار نے اذن کی مذمت  
 فرمائی ہے واذ اقبل لهم فقالوا استغفركم رسول الله لو ادرؤسهم حيتوت  
 کہا جاتا ہے اوکواؤمغیر خبر را تمہارے لئے دعا مغفرت کریں وہ تکبر سے اعراض  
 کی تہنہ ہیں اور یہ لوگ مغفرت سے محروم رہے اور خداوند کریم نے اپنے رسول کو حکم دیا  
 کہ جو عورت تیرے پاس بیعت کے لئے آوے اس سے بیعت کر اور بخشش مانگ  
 این کے لئے فبايعهن واستغفلهن الله اور بہت احادیث ہیں جن سے  
 آنحضرت کا رغبت دلانا اور امر کرنا ثابت ہے غرض آیات اور احادیث سے یہ بات  
 سنوئی ثابت ہے کہ لوگوں کو آنحضرت کے ہاتھ پر توبہ کر نیکا حکم تھا حدیث صحیح یا یحییٰ  
 سلمان لا تشركوا بالله شيئا الحديث اس بات کی دلیل ہے اور حکم آنحضرت عورتوں  
 نے ہمبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر توبہ کی اور آپ کے بعد خلفاء کے ہاتھ پر بیعت کر تو ہر  
 پس قصوری کا یہ کہنا کہ ہمیں ذکر نہیں کسی کے ہاتھ پر توبہ کر دو محض نادانی کی بات  
 ہے اور قول مصنف کا (جس کا کہ تصریح کرتے ہیں اختیار کر دم فلان طریق را) سابق  
 لاحق سے کچھ تعلق نہیں رکھتا مثال اور مثال میں کسی نوع کی مناسبت نہیں  
 بالکل لغو ہے ربط کلام ہے **مغالطہ ۹۸**۔ اگر بیعت کے بعد پھر تکب صغائر  
 وکبائر کا جو توبہ اللہ ماخوذ ہوگا کیونکہ آیات اور احادیث میں ایفاء عہد کی نسبت

بہت تاکید ہے **ہدایہ** جو شخص بغیر بیعت کے توبہ کرے اور پھر مرتکب گناہ کا ہو وہ بھی مآخوذ ہوگا توبہ کرنے والا آئندہ کے واسطے خدا سے عہد کرتا ہے کہ پھر گناہ نہ کروں گا جب کرے گا تو ضرور باز پرس ہوگی اللہ جل شانہ فرماتا ہے و افوالجہدی اوف بعہدکم اگر اس دلیل سے بیعت کی روکرتا ہے پس ملامت صاحب کو چاہئے لوگوں کو توبہ سے ہی منع کر دین **مغالطہ ۹۹** جس امر کی صحابہ نے رسول اللہ سے بیعت کی ہے پھر اسکو نہیں توڑا **ہدایہ** یہ تمہارا دعویٰ غلط ہے حدیث کا علم نہیں جو چاہتے ہو سو کہتے ہو اکثر اصحاب آن حضرت کے ہاتھ پر بیعت کرتے اور پھر ان سے خلاف عہد وقوع میں آتا چنانچہ صحیحین میں ثابت ہے کہ بیعت الرضوان کے دن اصحاب نے اس بات پر بیعت کی تھی جو ہم سرکہ سے نہ بہا لیں گے اور بروز غزوہ حنین انہیں میں سے اکثر بہا ل گئے اور صحیحین میں ام عطیہ سے روایت ہے ہا یعناس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا ننوح فما وقت امراتہ منا الامام سلیم و امر العلاء بنت ابی سلمۃ امراتہ معاذ و بنت ابی سلمۃ و امراتہ معاذ ہم نے رسول خدا سے بیعت کیا جو ہم مردہ پر مین نہ کریں گے پس ہم میں سے کسی نے وعدہ پورا نہ کیا سوائے ام سلیم اور ام غلام اور ابوسبرہ کی بیٹی کے جو معاذ کی بیوی ہے یا شائذ یون کہا ایک ابوسبرہ کی بیٹی نے دوسرے معاذ کی بیوی نے - راوی کو شک ہے کہ ابوسبرہ کی بیٹی اور معاذ کی بیوی ایک ہے یا دو عورتیں ہیں جو شخص بے علم ہو کر اپنے آپکو مجتہد سمجھے اسکا خدا حافظ **مغالطہ ۱۰۰** نتیج سے دریافت ہوتا ہے کہ کل گناہ معاذ کو کبائر سے ترک کرنیکی بیعت کسی صحابی نے کہی رسول اللہ صلعم سے نہیں کی بعض بعض خاص کاموں میں بیعت کی ہے **ہدایہ** تمہاری ایسی تلاش کو کیا کہوں حدیث نور کنار قرآن سے

بہی واقفیت نہیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرِفٍ ذٰلِكَ يَعْنِي  
جب عورتیں تجھ سے یہ عہد کریں جو ہم کسی حکم شرعی میں مخالفت نہ کریں گے پس  
تو ان سے بیعت کر۔ لفظ معروف عام ہے کوئی امر شرعی اس سے خارج نہیں رہتا  
کیونکہ لفظ معروف نکرہ ہے نفی کے حیز میں واقع ہوا عموم کا فائدہ دیتا ہے کلا  
خیفی فتہ بر **مغالطہ ۱۰۱**۔ اور یہ لوگ کل کا عہد لیتے ہیں اور تکلیف

علا

ملا یطاق محال ہے **ہدایہ** جناب رسول خدا صلعم نے حق فرمایا کہ اس  
امت کے لوگ یہود کی روش اختیار کریں گے جب یہودیوں نے احکام الہی جو  
تورات میں نازل ہوئے تھے سُننے تو گہرا کر انکار کر دیا اور کہنے لگے سمعنا و  
عصینا ہم نے سنا اور اطاعت نہیں کرتے۔ ایسے ہی منکرین بیعت لوگوں کو تعلیم  
کرتے ہیں جو کہیں ہر امر کی اطاعت کا عہد نہ کرنا سبدا کہیں فرمانبرداری میں قصود  
ہو جائے اور تم پکڑے جاؤ یہ سنت یہود اب تک جاری نہ ہوئی تھی ہمارے بہادروں  
نے آج اسکو بھی جاری کر دیا مصنف کی تقریر سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ استغفر اللہ  
من کل ذنب والو تب الیہ یعنی معافی چاہتا ہوں میں اللہ سے تمام گناہوں کی  
اور توبہ کرتا ہوں میں طرف کسکے کہنا درست نہیں کیونکہ تکلیف ملا یطاق ہے۔

آنحضرت کا بیعت لینا اوپر آئیہ وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرِفٍ بہی معاذ اللہ ظلم اور افراط  
ہے عدل کا استہ یہ ہے کہ سب امر وہی منکر کے یوں کہے نو من ببعض و نکفر  
ببعض ہم کچھ توڑا مانتے ہیں اور کچھ نہیں مانتے۔ اگرچہ ملا صاحب نے عہد کلی  
کی بمانعت خاصکہ بیعت میں کی ہے مگر چونکہ بیعت اور توبہ میں سوائے ما تہہ  
پکڑنے کے کوئی فرق نہیں اس واسطے توبہ میں بھی یہی قباحت پائی جائیگی

**مغالطہ ۱۰۲**۔ ایسی بیعت مصداق آئیہ کریمہ ہے وَلَا تَخْذُوا آیَاتِ  
اللہ ہن والی قولہ توبہ کنندہ اور جکے ہاتھ پالیسی توبہ کیا جاوے مستہزئے

علا

**ہدایہ** بیات اللہ میں بیعت کر نیوالا تین حال سے خالی نہیں ہوتا یا بقصد  
 چوڑ دینے گناہ کے بیعت کرتا ہے یا اس ارادہ سے کہ شاید اس شخص کی بیعت  
 کی برکت سے گناہوں سے بھٹ جاؤ لگنا یا خوف حاکم سے حاکم کا خوف تو اس زمانہ  
 میں نہیں بغیر ان دونوں باتوں اول کے اس پر کوئی باعث نہیں ہوتا اور نہ اسکو کوئی فائدہ  
 ملتا ہے اگر مصنف کو بیعت کر نیوالی کا دلی حال معلوم ہے کہ اسکو کسی اور ہی فائدہ  
 کا لحاظ ہے تو ہمیں بھی بتا دے کہ وہ فائدہ دینی ہے یا دنیوی اگر دینی ہے  
 مصنف کا اعتراض اس پر بجا ہے اور اگر دنیوی ہے تو بیعت کر نیوالا مستہزی ہے  
 بیات اللہ ہوگا شیخ کا کیا قصور علم قلوب کے مدعی تو آپ ہوشیخ کو حالت بیعت  
 میں کیا خبر ہے کہ مخلص ہے یا منافق اگرچہ بیعت کے بعد عدم وفا اس سے  
 معلوم کرے۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر نظر کرو آپ کے پاس منافق  
 آتے اور اخلاص ظاہر کرتے آنحضرت ان کے لئے دعا سے مغفرت کرتے تو یہ  
 کراتے اور بیعت لیتے پر وحی سے معلوم ہو جاتا کہ یہ انکا محض فریب تھا۔  
 مصنف کے نزدیک معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مستہزی ٹھہرے  
 در اصل ایمان اور اسلام ہی ایک عہد اطاعت مابین خالق اور مخلوق کے ہے  
 پس جو شخص صغیرہ اور کبیرہ گناہ سے بچنے کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ بحکم مصنف  
 اسلام نہ لاوے کیونکہ عہد شکنی کے سبب استہلال لازم آئیگا گویا ملاقصوری  
 بمقتضائے قصور علم و فہم یہ فتویٰ دیتا ہے کہ مسلمان ہو کر گناہ کرنے سے  
 یہی بہتر ہے کہ آدمی بحالت کفر مر جاوے **مغالطہ** ۱۰۴۔ اور ایک آدمی  
 عورت کو طلاق دیتا تھا اور غلام کو آزاد کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نے ٹھٹھے  
 سے کیا ہے پر یہ آیت نازل ہوئی **ہدایہ** مصنف نے وعدہ کیا تھا  
 جو ہم ہر مسئلہ کی سند میں حدیث صحیح یا حسن ضرور لاؤینگے اب ہم سوال کرتے

ہیں کہ اس آیت کا شان نزول جو اس نے بیان کیا ہے حسب وعدہ حدیث صحیح با حسن سے ثابت کرے ورنہ بہ سبب وعدہ خلافی کے خود اس آیت کا مصداق ٹھہرے گا **مغالطہ ۴۰**۔ اکچہ شک نہیں کہ جو اوراد متصوفہ میں مروج ہیں بعض شرعی بعض اختراعی جو اختراعی ہیں انکی حرمت کا کسی کو شک نہیں **ہدایہ** ورد و نطیفہ اور دعائیں جن میں کلمات شرک ہوں یا مہملہ الفاظ جنکے معانی معلوم نہ ہوں یا اپنی شان اور مرتبہ سے بڑھ کر درخواست کرے اس قسم کے اذکار اور دعائیں سب ناجائز ہیں اور اگر اس قسم کی کوئی قباحت نہ پائی جاوے تو اوراد غیر ماثرہ بے شبہ جائز ہیں اللہ فرماتا ہے یا ایہا الدین امنوا ذکر واللہ ذکر اکثیر اے ایمان والو یاد کرو اللہ کو بہت سی یادگاری سے اور فرمایا دعویٰ استجب لکم مجہ سے دعا کرو میں قبول کرونگا اور فرمایا فاذا کرونی اذکر کہہ تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کرونگا یہ حکم عام ہے کوئی جس طرح کی دعا چاہے کرے کیفیت خاص نہیں فرمائی بلکہ صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ دعا کر نیوالے کو اختیار ہے جو نسی دعا سکون خوش آوے او جو وہ چاہے مانگے۔ صحیحین میں ہے ثم لیتخیر من الدعاء اعجبہ الیہ نازی سلام پہر نے سے پہلے وہ دعا پڑھے جو اسکو زیادہ پسند ہو اور نسائی میں ہے ثم لیتخیر من الکلام ما شاء قبل اسلام پسند کرے جو بات کہ چاہے حب حاجت اور موافق اوقات کے آدمی دعا کرنی چاہتا ہے اگر بقول ملا صاحب دلائل تو قیفی ہوں (یعنی بجز ان الفاظ کے جو حدیث میں آچکے ہیں اور الفاظ سے دعا جائز نہ ہو) تو سوا خاص حاجتوں اور خاص وقتوں کے مانگنا حرام ہوگا باہل تو کیا بڑے بڑے عالم ہی اگر ہر ہر حاجت کے لئے دعا مانورہ تلاسن کریں تو ملنا ممکن نہیں ملا صاحب کا یہ قاعدہ بالکل غلط اور خلاف کتاب اور سنت کے ہے



حضرت رسالت مآب تو نماز میں اجازت دیتے ہیں کہ جو چاہو سو مانگو یہ شخص (امت  
 مرحومہ پر تنگی کر نیوالا اور مشقت ڈالنے والا) منع کرتا ہے۔ اور یہ طرفہ بات ہے کہ آپ  
 خطبات عید و جمعہ اور ابتداء رسائل میں الفاظ غیر ماثورہ سے دعا اور حمد اور ثنا کرتے  
 ہیں اور اس وعید کا مصداق بنتے ہیں لہٰذا لقولن مالا نفعولن الا یہ ازریقولن  
 مالا یفعلون ویفعلون مالا یؤمر دن سلف صالحین کی تفسیحات کو ملاحظہ کرو و یہاں  
 کتا چہ میں حمد اور ثنا اور دعائی نئی ڈھنگ سے لکھتے ہیں دعا اور ثنا سے مقصود  
 صرف اپنی عاجزندی اور عاجزی اور اسکی بزرگی اور نعمت کا اظہار ہے وقت اور زمان  
 کا خصوصیت نہیں صحابہ کرام بحالت نماز و دیگر اوقات نئی نئی طرز کی دعائیں پڑھتے  
 آنحضرت ﷺ کچھ اعتراض نہ کرتے بلکہ بعض اوقات پسند فرماتے۔ سنن ابوداؤد  
 میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ان سر جلا جاء فدخل الصف  
 وقد حضرة النفس فقال الحمد لله حمد اکثیرا طیبا مباس کا فیدہ فلما قضی  
 رسول اللہ صلعم صلوٰتہ قال ایکم المتکلم بالکلمات فاسم القوم فقال ایکم  
 المتکلم بها فانه لہ لیل باسا فقال رجل جئت وقد حضری النفس فقلتها  
 فقال لقد سرائت اثناعشر ملکاً یبئدس ولها الیهم یوفعها ایک شخص آیا  
 اور صف میں شامل ہوا اور اسوقت اسکا دم ٹھکانے نہ تھا پس اس نے کہا  
 الحمد لله حمد اکثیرا طیبا مبارکاً فیدہ جب آنحضرت نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کس نے  
 یہ کلمات کہے تھے پس سب لوگ خاموش رہے پھر فرمایا کون تھا کہنے والا اگر  
 نے کچھ بجا نہیں کہا پس ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آیا اور میرا  
 دم ٹھکانے نہ تھا اسوقت میں نے یہ کلمات کہے تھے پس فرمایا ہم نے دیکھے  
 بارہ فرشتے جیسے تھے جو ان کو پہلے کون اٹھاتا ہے اور ابوداؤد میں غامضی اللہ  
 عنہ سے روایت ہے قال عطس شاب من الانصار حلف رسول اللہ

صلعم وهو فی الصلوة فقال الحمد لله حمد الکثیرا طیباً مبارکاً فیہ حتی یرضی  
ولجده ما یرضی من امر الدنیا والآخرۃ فلما انصرف رسول اللہ صلعم قال  
من القائل الکلمۃ فانہ لم یقل باسا فقال یارسول اللہ انا قلتها لمارد بها الاخیار  
قال ما تناہت دون عرش الرحمن کہا ابو عامر نے ایک جوان انصاری نے جنینک  
لی آنحضرت کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے پس کہا اُس انصاری نے الحمد للہ حمداً  
کثیرا طیباً مبارکاً فیہ آخر تک پس جب نماز سے فارغ ہوئے رسول اللہ صلعم فرمایا  
کس نے کہی تھی یہ بات ابو عامر کہتے ہیں پس چپکا ہوا وہ جوان پہ فرمایا کون تھا  
کہنے والا اس بات کا اس نے کچھ برسی بات نہیں کہی پس اُس نے عرض کیا  
یا رسول اللہ میں نے کہا تھا وہ کلمہ اور سوائے خیر کے میرا کچھ مقصود نہ تھا فرمایا  
اِس کلمہ نے عرش پر پہنچ کر دم لیا ہے اور بخاری وغیرہ میں ہے عن سرفاعۃ  
قال کنالیو ما وراء النبی صلعم فلما سرفع سراسدہ من الركعة قال سمع اللہ  
لمن حمدہ قال رجل وراءہ سربنا وک الحمد الحمد الکثیرا طیباً مبارکاً فیہ  
فلما انصرف قال من المتکلم قال انا قال رايت لبضعة وثلاثین ملکاً یبتدئون  
الیہم یکتبھا اول روایت ہے رفاعہ رضی اللہ عنہ سے کہ ایک روز ہم آنحضرت کے  
مقتدر ہی تھے پس جب آنجناب نے رکوع سے سر مبارک اُٹھایا سمع اللہ لمن حمدہ  
کہا۔ ایک شخص نے پیچھے کھڑے کھدیا ربنا وک الحمد الحمد الکثیرا طیباً مبارکاً فیہ پس  
جب آپ نے سلام پھیرا فرمایا کون تھا کہنے والا اُس شخص نے عرض کیا میں پہلے  
یا رسول اللہ فرمایا ہم نے دیکھے کچھ اوپر تیس فرشتے جھپٹتے تھے جو کون انکو پہلے  
لکھتا ہے اور ابو داؤد اور ترمذی میں بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلعم نے سنا کہ ایک شخص اپنی وعامین کہتا تھا اللھم انی اسالک بانک انت  
اللہ لا الہ الا انت الاحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لک کفوا

احد فقال دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا ادعى به اجاب.

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں بہ سبب اس کے جو تو ہی معبود و برحق  
نہیں کوئی معبود مگر تو جو اکیلا اور پاک ہے وہ ذات ہے تیری جس نے نہ جانہ خود چنا  
کیا اور جسکے برابر کا کوئی نہیں پس فرمایا اُس نے پکارا ہے اللہ کو ساتھ ایسے اسم  
عظمت والے کے جو وقت سوال کیا جاتا ہے اُسکے واسطہ سے عطا کرتا ہے اور

جو وقت پکارا جاتا ہے ساتھ اُسکے اجابت کرتا ہے اور رزین کی روایت میں ہے  
عن بريدة قال دخلت المسجد عشاء فاذا ابو موسى يدعوا فقال اللهم

اني اشهد انك انت الله لا اله الا انت احد اهل الميلاء ولم يولد ولم  
يكن له كفوا احد فقال رسول الله صلعم لقد سال باسمه الذي اذا سئل به

اعطى واذا ادعى به اجاب قلت يا رسول الله اخبره بما سمعت منك قال  
نعم فاخبرته بقول رسول الله صلعم فقال لي انت اليوم لي اخ صديق حقيقي

بحدیث رسول اللہ صلعم کہا بریدہ رضی اللہ عنہ نے میں عشاء کے وقت مسجد  
میں داخل ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ دعا مانگ رہے ہیں

پس کہا ابو موسیٰ نے اللهم اني اشهد كفوا احد منك پس حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے سُکر فرمایا بیشک اس نے پروردگار کو اُسکے ایسے اسم اعظم

کے ساتھ پکارا ہے جو وقت سوال کیا جاتا ہے اُس اسم کے ساتھ عطا کرتا ہے  
اور جو وقت پکارا جاتا ہے ساتھ اُسکے قبول فرماتا ہے میں نے عرض کیا یا

رسول اللہ میں ابو موسیٰ کو بتا دوں جو آپ سے سنا ہے فرمایا ہاں پس میں نے  
ابو موسیٰ کو خبر دی آن حضرت کے ارشاد سے پس انہوں نے مجھ سے کہا تو

آج سے میرا مہربان بھائی ہے تو نے مجھے رسول اللہ صلعم کی حدیث سُنائی  
اور موطا مالک میں ہے کہ جب ابو الدرداء رضی اللہ عنہ تجھ کے لئے اُٹھتے

تو کہتے کہ امت العیون و ہذا احب المجنون و لہ یبق الا انث یا حی یا قیوم اکہیں  
 سو گئیں اور پکوں نے آرام کیا اور کوئی باقی نہیں مگر تو اسے زندہ رہنے والے قائم  
 رہنے والے ناظرین ان روایتوں کو مستثنیٰ نمونہ از خرد و سبجہین ورنہ اس قسم کی حدیث  
 روایتیں ہیں اور واضح ہو کہ یہ دعائیں اور اذکار جنکا ہم نے ذکر کیا ہے صحابہ کرام  
 اپنے دل سے بنا کر پڑھا کرتے تھے اور یہ احتمال ہرگز نہیں ہو سکتا کہ صحابہ آنحضرت  
 سے شکر اور سبکدہ کر پڑھتے ہو گئے کیونکہ ان روایتوں میں تصریح ہے کہ ان  
 حضرت نے کہنے والوں کا نام دریا یافت فرمایا اور کہنے والا مارے خوف کے دب کر  
 چُپ ہو رہا جب آپ نے تسلی فرمائی تب اقرار کیا اور بریدہ ابو موسیٰ کو شہودہ سنا  
 کے لئے وطر سے ان چار قرآن سے صاف ثابت ہے کہ صحابہ نے وقت اور جگہ  
 کے موافق جن الفاظ سے چاہا اپنے رب کو پکارا اور اگر یہ کہیں کہ تمام اقوال و افعال  
 جو صحابہ سے وقوع میں آئے ہیں سب آنحضرت سے دیکھ کر اور شکر انہوں نے  
 کئے ہیں تو حدیث موقوف کی نفی لازم آئیگی حالانکہ جملہ محدثین حدیث کے دو قسم  
 لکھتے ہیں ایک مرفوع (جسکا ثبوت صراحتہ یا حکما آنحضرت سے ہو) دویم موقوف  
 (جسکا ثبوت صحابی سے ہو) غرض تعلیم نبوی کے سوا صحابہ کرام سے ادعیہ اور اذکار  
 ثابت ہیں۔ البتہ اس بات میں شک نہیں کہ دعائے غیر ماثورہ دعائے ماثورہ کو  
 نہیں پہنچ سکتی **مغالطہ ۱۰۵** اور جو شرعی ہیں انکو تغیر اوقات تغیر  
 اوضاع تغیر عادات تغیر تقدیم و تاخیر اور تغیر التزام و غیر ذلک سے عمل میں لاتے  
 ہیں اور تغیر روایات کا بدعت ہے کل بدعت ضلالۃ **ہدایہ** بیشک  
 دعائے ماثورہ کے لفظوں کو بدلنا منع ہے چنانچہ ثابت ہے کہ ایک شخص  
 دعائے بجاے لفظ نبی کے رسول پڑھتا تھا آپ نے اسکو منع فرمایا۔ اور اگر  
 ایک امر آنحضرت سے ثابت ہو جائے مگر اسکی مداومت اور اسکا شمار اور

اُسکے وقتوں کی خصوصیت ہمیں ثابت نہو تو اُسکو خاص اوقات میں معین عدد کے موافق ہمیشہ عمل میں لانا بدعت نہ ہوگا آنحضرت فرماتے ہیں احب الاعمال الی اللہ اذ وہ ہمارے پروردگار کے نزدیک زیادہ پسندیدہ وہ کام ہے جس پر ہمیشگی کی جائے جو جب اس حدیث کے یہ سب التزام جائز ہیں صحیح بخاری میں روایت ہے کہ ایک صحابی (جو اپنی قوم میں امام تھا) اوقات پچگانہ میں ہر رکعت کے اندر (جب فاتحہ سے سورت ضم کرتا) تو پہلے قل ہو اللہ پڑھتا پھر اور سورت ملاتا مقتدیوں نے کہا آپ ہمیشہ قل ہو اللہ اذ کیوں پڑھتے ہیں اسکی کیا ضرورت ہے امام نے کہا اگر تم میری امامت پر راضی ہو تو میں قل ہو اللہ پڑھتا پڑھوں گا ورنہ تمہارا اختیار ہے کسی دوسرے شخص کو امام مقرر کرو مقتدیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس بات کی شکایت کی ان حضرت نے فرمایا اے شخص بتلا کیا باعث ہے جو تو اس سورہ کو ہمیشہ پڑھتا ہے اور اسکے ترک سے تجھے کون مانع ہے اُس نے عرض کیا مجھے اس سورت سے محبت ہے آنحضرت نے فرمایا اسکی محبت تجھے جنت میں داخل کرے گی اور صحیحین میں ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ ہر ایک وضو کے بعد دو گانہ پڑھتے جب آنحضرت کو اطلاع ہوئی تو آپ نے کچھ اعتراض اور انکار نہ کیا اور ابو داؤد میں ہے کہ اذان فجر سے پہلے ہمیشہ بلال رضی اللہ عنہ یہ دعا پڑھتے اللھم الی احمدک ستغنی علی قریش ان یقیموا دینک اے اللہ میں میری حمد کرتا ہوں اور تجھ سے مدد چاہتا ہوں قریش پر اس بات کی جو وہ قائم کریں دین تیرا امور غلطی کی مراد مت تو کیا انکا ایک دفعہ کا وقوع بھی آنحضرت سے ثابت نہیں اور بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا چاشت کی نماز ہمیشہ پڑھتیں اور فرماتیں اگر میری ماں اور باپ دونوں زندہ ہو جادین تو اس نماز کو نہ چھوڑوں (یعنی نماز چھوڑ کر انکی زیارت کو نہ جاولں)

چاشت کی نماز باتفاق علماء آنحضرت سے ثابت نہیں ہوتی مختلف فیہ ہے۔ راوی کا تو ذکر کیا ہے اور بعض اوقات کی فصیلت شارع سے ثابت ہے اگر کوئی شخص واسطے ذکر اور حمد اور تسبیح کے ان وقتوں کو مقرر کرے تو بیشک افضل ہوگا اللہ جل شانہ فرماتا ہے فبمحمداً یوم الشمس و قبل الغروب پس پاکی بیان کر ساتھ حمد رب اپنے کے پہلے سورج کے نکلنے سے اور پہلے چمنے کے ومن اللیل فبجہاداد بار السجود اور رات کو پس تسبیح کر سکی اور بعد نازوں کے اس قسم کی بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں اگر کوئی شخص ان وقتوں کو افضل اوقات سمجھ کر کوئی ورد یا ذکر پڑھتا تو کہو اس نے کوئی بُرائی کر ہی شارع کی طرف سے مطلق ذکر الہی کی بابت ہے اور یہ شخص بھی ذکر کرتا ہے۔

۷۷

**معالمہ ۱۰۶** اور ایک اصحاب کا بٹیا وضو میں دعا پڑھ رہا تھا اللھم انی اسالک قصر الابيض فی یمین الجنۃ اسباب نے کہا اسے بٹی زیادتی مت کر کیونکہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ میرے پیچھے ایسے لوگ پیدا ہونگے کہ ادعیات میں زیادتیان کریں گے کہو رسول اللہ صلعم اتنی دعا سکھاتے تھے اللھم انی اسالک الجنۃ اس سے معلوم ہوا کہ سب ادعیات و اذکار تو فیقی بن **ہدایہ** لہ صاحب نے اس حدیث میں اس قدر الفاظ بڑا دیئے ہیں کہ جس سے انفرادی حد تک پہنچ گیا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں ان عبد اللہ بن مغفل سمع ابنہ یقول اللھم انی اسالک القصر الابيض عن یمین الجنۃ اذا دخلتها فقال ای بٹی سل اللہ الجنۃ وتعود بہ من الناس فانی سمعت رسول اللہ صلعم یقول سیکون فی هذه الامۃ قوم یعتقدون فی الطھور واللہ عما عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے ہوئے سنا اسے تحقیق میں مانگتا ہوں تجھ سے سفید محل جو جنت کے بائیں طرف ہو پس عبد اللہ نے

کہا اسے اٹھ کے میرے مانگ اللہ سے بہشت اور اُسکی پناہ لے دو رخ سے پس  
 تحقیق میرے منہ سے رسول خدا صلعم سے فرماتے تھے قریش یہوگی بچ اس  
 امت کے ایک قوم جو زیادتی کرینگے وضو اور دعائیں یہ دو جملہ ملا صاحب نے  
 گہرے ملائے ہیں (وضو میں دعا پڑھ رہا تھا) اور (ہمکو رسول اللہ نے اتنی دعا  
 سکھائی ہے اللہم انی اسالک الجنة) اگرچہ احتمال ہے کہ ملا صاحب نے دانستہ یہ  
 الفاظ نہ بڑے ہوں بلکہ بیماری اور بڑاپے کے باعث کچھ کمی بیشی ہو گئی ہو مگر  
 بظن غالب یہ معلوم ہوتا ہے کہ عید واسطے اثبات دعا کے (کہ ماثور پر زیادتی  
 جائز نہیں) اس امر ناجائز کا ارتکاب کیا ہے انا للہ وانا الیہ مراجعون دراصل  
 حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دعائیں غلو اور افراط نہ کرو یعنی اپنے منصب سے بڑھ کر  
 سوال نہ کرو قصر ابیض عن یمین الجنة انبیا کا مقام ہے تاکہ اتنا جملہ (ہمکو  
 رسول اللہ نے اتنی دعا سکھائی ہے اللہم انی اسالک الجنة) بڑھا کر تحریف  
 کا حق ادا کر دیا اور مطلب کو بالکل بدل دیا اب ما حاصل کیا ٹھہرا کہ دعا سے ماثور  
 میں اور الفاظ نہ ملاؤ اب ہم پوچھتے ہیں کہ دعا کی کمی بیشی سے تو آپ منع کرنے  
 ہیں اور روایت میں خیانت کرنے سے اور تحریف مضامین اور پیغمبر پر ہتھان  
 باندھنے سے کیوں نہیں ڈرتے آپ نے یہ وعید نہیں سنا من کذب علی  
 متعمد فلیتوا مقعدہ من النار صحابہ کرام دعا کے ماثورہ میں الفاظ بڑھا کر پڑھا  
 کرتے اور حضرت کچھ انکار نہ فرماتے تھے صحیحین میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم اس طرح لبیک پکارتے تھے لبیک اللہم  
 لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والیلت لا شریک لک اور  
 خود جناب عبد اللہ اس سنون تلمیہ پر یہ الفاظ زیادہ کرتے لبیک لبیک و  
 سجد یک والخیر بیک والرحماء الیک اور ابو داؤد میں ہے کہ لوگ آنحضرت

کی تلبیہ پر لفظ ذالمعارض و امثال ذلک زیادہ کرتے اور آپ سُننے اور کچھ نہ فرماتے۔  
 صحابی کی جگہ اصحاب کہنا اور دعا کی جمع جو دعوات اور ادعیه میں ادعیات بنا کر مضاف  
 کرنا یا قیاس کی دلیل ہے **مغالطہ** فقہا بھی والدرجۃ الرفیعة سے جو دعا اذان  
 میں داخل ہے منع کرتے ہیں جیسا کہ ردالمحتار میں ہے اور انت السلام و منک السلام  
 میں جو زیادہ بڑھائی گئی ہے علماء نے اُس سے منع کیا ہے چنانچہ ملا علی قاری نے  
 رسالہ مصنوع فی احادیث الموضوع میں لکھا ہے **ہدایہ** ملا صاحب نے  
 فقہاء کی عبارتوں کو نقل نہیں کیا ہم بغیر دیکھے آپ کی روایت اور روایت کا اعتبار  
 نہیں کر سکتے غالباً فقہاء نے اس طرح لکھا ہوگا جو یہ الفاظ ثور نہیں ہیں آپ نے اسکا ترجمہ کیا ان  
 الفاظ سے منع کرتے ہیں اور بالفرض اگر کسی عالم نے ایسا کہا ہو تو کیا ہم اسکو تقلید ہو کر صحابہ کو امر ضی اللہ  
 کا طریق چھوڑ دینگے میں کہتا ہوں جو کوئی اہل علم سنت صحابہ چھوڑ کر ایسی بجا تقلید نہ کرے لگا صاحب ردالمحتار  
 نے والدرجۃ الرفیعة پڑھنے سے منع نہیں کیا بلکہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ سے صرف یہ بات  
 نقل کی ہے کہ یہ الفاظ بے اصل ہیں چنانچہ انکی عبارت یہ ہے قال ابن  
 حجر زیادۃ والدرجۃ الرفیعة وختمہ بیا الرحمہ الراحمین لا اصل لہما۔ کہا  
 ابن حجر نے زیادتی (والدرجۃ الرفیعة) کے اور لیں دعا کو ختم کرنا ساتھ (یا ارحم الراحمین)  
 کے انکا کچھ اصل نہیں۔ اور ملا علی قاری رحمہ اللہ شیخ جزیری سے نقل کرتے ہیں  
 واما ما یزاد بعد قوله اللهم انت السلام من نحو والیک یوجع السلام  
 جینا سر بنا بالسلام وادخلنا داسر السلام فلا صلا اللہ لہو خلق بعض القصاص  
 اور جو کچھ بڑھا دیتے ہیں اللہ انت السلام کے پیچھے مثلاً کہتے ہیں (والیک یرجع السلام  
 جینا سر بنا بالسلام وادخلنا داسر السلام) اسکا کچھ اصل نہیں یہ بعض قصہ خوالون کا ایسا  
 ہے۔ ان عالون نے تو الفاظ ماثورہ اور غیر ماثورہ کو علمہ کر کے بتلایا ہے انکے پڑھنے  
 سے منع نہیں کیا۔ اور ملا صاحب نے عدم ثبوت اور حرمت کو ایک ٹہر کر مانعت کا فتویٰ



جاری کر دیا۔ طرفہ تو یہ ہے کہ سلام کا ترجمہ اسلام کے ساتھ کیا **مغالطہ**  
 اگر ادعیات اور اوراد تو فیقی نہ ہوتے تو صحابہ کو صلوة کی کیفیت دریافت کرنے کی  
 کیا ضرورت تھی **ہدایہ** اگر صحابہ کبار رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلعم سے نماز  
 کا طریقہ سیکھا تو اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ سب اذکار آنحضرت کی تعلیم پر متوقف  
 ہیں۔ البتہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ ذکر ماثور غیر ماثور سے افضل ہے۔ اسی واسطے شہد  
 میں علما کا اختلاف ہے اور جن کلمات کو جس نے ماثور جانا انہیں کے پڑھنے کا  
 فتویٰ دیا اور افضل سمجھا۔ تمام علما اور محدثین بلکہ تمام امت محمدی کا قاعدہ ہے کہ  
 جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک زبان پر لاتے ہیں تو یہ درود اصلی اللہ  
 علیہ وسلم پڑھتے ہیں اور اپنی کتابوں میں جا بجا لکھتے ہیں اور مولا صاحب نے ہی  
 اپنے اس سالہ میں جہاں آنحضرت کا ذکر آیا ہے وہیں یہ درود لکھا ہے بلکہ  
 اس سالہ کے اخیر میں جہاں بڑوسی کا مسئلہ لکھا ہے لکھتے ہیں و صلی اللہ علی  
 رسولہ وآلہ واصحابہ اجمعین حالانکہ یہ الفاظ آنحضرت سے منقول نہیں پس آپ ہی  
 اہل بدعت ٹھہرے اور تمام بزرگان امت کو ہی معاذ اللہ بدعتی ٹھہرایا۔ درود اور  
 دعائیں مکمل شرک نہ ہو اگرچہ غیر ماثور ہو اسکا پڑھنا بے شائبہ جائز ہے۔

**مغالطہ ۱۰۹** شہد جو صحابہ کرام اپنے طور سے پڑھتے تھے رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے منع فرمایا اور ایک التحیات ان کے واسطے خاص فرمایا **ہدایہ**  
 اس شہد میں ناجائز الفاظ اور غیر جامع دعائیں پڑھتے تھے مثلاً کہتے تھے السلام  
 علی اللہ آنحضرت نے فرمایا اللہ خود سلام ہے اس پر سلامتی پہنچنے کے کیا معنی۔ اور  
 کہتے السلام علی جبرائیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان وفلان آپ نے بجائے  
 اس کے کلام جامع تلقین فرمائی السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین اس میں تمام بندہ گان  
 شہادہ السموات والارض سب آگئے غرض پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے شہد

میں قباحت اور نقصان دیکھ کر اصلاح فرمائی یہ نہیں کہ سوائے ادنیٰ ماثورہ کے اور دعاؤں سے منع فرمایا۔ اور اماموں کا اختلاف بھی بعض الفاظ کی فضیلت میں ہے اور جائز و ناجائز ہونے کی بات نہیں۔ چنانچہ شیخ ابن تیمیہ اور شاہ ولی اللہ نے اس بات کو بصرحت بیان کیا ہے۔ **مغالطہ ۱۱۰**۔ ابن ماجہ

ع

میں حدیث ہے جس کے راوی سب صحیح ہیں۔ **ہدایہ** مصنف کا ہیہ منصب نہیں کہ روایات پر ضعف اور صحت کا حکم لگا دے مگر صاحب کو چاہئے کہ حکم صحت کسی محدث سے نقل کریں۔ بلکہ یہ روایت مجروح ہے اسکے راویوں میں عائشہ ہے جو مدلس ہے اور عن کہہ کر روایت کرتا ہے اور محدثین کے نزدیک مدلس جو عن کہہ کر روایت کرے اسکی روایت صحیح نہیں سمجھی جاتی۔ اور جس کے سوا راوی ہیں اگر کاتبہ پہچاننا ہمارا کام نہیں ایسے حدیث انکی شناخت کر سکتے ہیں۔ ہمارے مگر صاحب شاید راویوں کی مزاج پرسی کو گئے تھے اگر خبر دیتے ہیں (بفضلہ تعالیٰ سب راوی صحیح و سلامت تندرست ہیں۔) محدثین کی اصطلاح میں تو صحت اور ضعف روایت کی صفت ہے راویوں کی صفت نہیں **مغالطہ ۱۱۱**۔ اس حدیث سے

ع

معلوم ہوا کہ اذکار نماز کے توفیقی ہیں **ہدایہ** ہم اس حدیث کو بالفاظہ نقل کرتے ہیں تاکہ طالبان حق بنظر انصاف دیکھیں جو اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے جو اذکار آنحضرت کی تعلیم پر موقوف ہیں یا کہ اسکا خلاف ثابت ہوتا ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل ما تقول فی صلوٰتک قال التَّحْمِیْدُ ثُمَّ اسْأَلَ اللہَ بِحُجَّتِهِ وَاعُوْذُ بِہِ مِنَ النَّارِ وَانَا وَاللّٰهُ مَا احْسَنُ ذَنْبًا وَلَا ذَنْبًا مَعَاذَ فَقَالَ حَوْلَهَا ذَنْبًا رَوٰی ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا تو اپنی نماز میں کیا کہا کرتا ہے اس نے کہا میں تہمید پڑھتا ہوں پھر (الغیات کے بعد)

سوال کرتا ہوں اللہ سے جنت کا اور اُس کی پناہ چاہتا ہوں درج سے اور قسم ہے پروردگار کی آپ کی غفقا ہٹا جو آپ ہلکی آواز سے چپکے چپکے چرتے ہیں اور معاذ کی غفقا ہٹا اچھی طرح پکڑ سمجھ میں نہیں آتی آپ نے فرمایا ان دو کلمات اسوان اور پناہ (ووزخ) کے گرد میں ہم غفقا ہٹ کیا کرتے ہیں اس حدیث سے صاف ثابت ہے جو کوئی دعا نماز میں پڑھی جائے یا خارج از نماز تعلیم نبوی پر موقوف نہیں آنحضرت کی جناب میں اس نے شکایت بھی کی جو میں آپ کی دعا نہیں سمجھتا تاہم آپ نے اُسکو کچھ نہیں سکھایا اور یہ بھی نہیں فرمایا کہ تُو اپنے دل سے دعا بنا کر پڑھنے کے سبب برعتی ہو گیا ہے اگر دعا اور ذکر تو فیعی ہوتے تو آپ اُسکے یہ کلمات سُنکر (ثم اسأل الله الجنة واعوذ بالله من الناس) ضرور فرماتے کہ اس طرح جنت کا سوال کر اور ان الفاظ کے ساتھ جہنم سے خدا کی پناہ

مانگ حق ظاہر ہے مگر جبکو بصیرت نہ ہو وہ نہیں دیکھ سکتے **معاظہ** ۱۱۳  
 اور انکی آواز اپنے کانوں تک بھی نہیں پہنچتا انکی نماز جائیز نہیں کماحقہ الفقہاء  
**ہدایہ** آپ تمانگے ناجائز ہونے کی کیا اچھی دلیل لائے ہیں وعدہ تو  
 کیا تھا کہ ہم آیت اور حدیث سے سند لا دینگے جب آیت و حدیث سے کوئی سند  
 نہ ملی تو فقہاء کے متقدم جنگلے عدادۃ المؤمنین کا حذر الکفر مگر خدا جانے کیا صاحب  
 کیسے مؤمن ہیں جبکو ایسا وعدہ کا کچھ خیال نہیں یہ ہیں کتاب اور سنت کہیں

ثابت کرو کہ جسکا آواز کانوں تک نہ پہنچی اُسکی ناز جائیز نہیں **مقالہ ۱۱۳**  
 یہیہ دلائل صحیحہ شرعیہ کے توفیق ہونے پر اور ذکر معمولہ صوفیہ کی بدعت ہونے پر  
 لکھ چکا ہوں **ہدایہ** آپ نے ایک حدیث بھی مفید مدعا نہیں لکھی اور  
 جو کچھ بزم خود لکھا ہے وہ بالکل نسج عنکبوت (مکڑی کا جالا) ہے چنانچہ ہم  
 ہر ایک بات کا جواب جس سے ملا صاحب کی غلط فہمی ظاہر ہو جاتی ہے بتائیں

لکھ چکے ہیں **مغالطہ ۱۱۴** جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے وصیت نامہ میں بیعت سے منع کیا ہے اور کہا ہے کہ دین زمان دست بدست کے نباید داد اور قول جمیل میں سنت لکھا ہے اور مولوی اسماعیل شہید نے تقویتہ الایمان اور ایضاح الحق میں کس کس خوبی سے رو بدعت و شرک کیا ہے اور ہر صراط مستقیم اور رسالہ امامت میں اسکی مناقض اور خلاف لکھا ہے **ہدایہ شاہ صاحب** کی کلام میں کچھ تناقض نہیں جو انہوں نے لکھا ہے سب حق ہے قول الجہیل میں لکھتے ہیں کہ بیعت سنت ہے اور وصیت نامہ میں فرماتے ہیں (دست و دست مشائخ این زمان نباید داد) اسکا مطلب یہ ہے کہ سوچ سمجھ کر بیعت کرنی چاہئے اسوقت کے پیر اکثر مکار اور بدعتی ہیں اگر کوئی متبع سنت اور اہل حق پیشوا طلبائے توس جان اللہ نعمت عظمیٰ ہے غنیمت سمجھو اور بیعت کرے کہو اس میں کیا تناقض ہے تعصب کا اندہ ہر آپ کے راستہ میں چپا گیا ہے نشیب و فراز کچھ نہیں سو جہتاً بزرگون پر اعتراض کرتے ہو اور جو مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر کو آپ متناقض بتلاتے ہیں غالباً وہ سہی آپکی کج فہمی کا نتیجہ ہوگا اگر آپ عبارت نقل کر دیتے تو البتہ ناظرین کو حال معلوم ہو جاتا **مغالطہ ۱۱۵** اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی وصیت نامہ میں لکھتے ہیں و کلام شائع ہر گز برین معنی محمول نیست نہ صریحاً نہ اشارتاً آرے قومی این مطالب را از کلام شائع ہمیدہ اند مثلاً آنکہ کسی قصہ لیلی و مجنون شنود و ہر سخنی را بر سر گزشت خود حمل کند و آزاود عرف ایشان اعتبار گویند۔ **ہدایہ** شاہ صاحب کی غرض یہ ہے کہ صوفیوں کے اعتبارات اور اشارات جو وہ آیات اور حدیثوں سے لٹکاتے ہیں دراصل فن تفسیر نہیں ہیں بلکہ وہ ایک جدا گانہ فن ہے جسکا نام اعتبار ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فن اعتبار کو معتبر قرار دیا ہے اور خود اس روش کو اختیار

فرمایا ہے چنانچہ نور الکبیر میں لکھتے ہیں واما اشارات الصوفیۃ واعتبار الھم  
فلیست فی الحقیقۃ من فن التفسیر الی ان قال وھمنا فائدۃ مہمۃ ینبغی  
الاطلاع علیھا وھی ان حضرت صلعم جعل فن الاعتبار معتبرا و سلك  
ذلك الطريق لتكون سنتہ لعلماء الاھتقو لیكون ذلک فیتما الباب ما وھب  
لھم من العلم اسے پر صوفیوں کے اشارے اور اُنکے اعتبارات در اصل  
فن تفسیر سے نہیں ہیں آخر لکھتے ہیں کہ اس مقام میں ایک ضروری فائدہ ہے  
جسکی آگاہی مناسب ہے وہ یہ ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فن اعتبار کو معتبر ٹھہرایا ہے اور خود اس روش کو اختیار فرمایا ہے تاکہ علمائے  
امت کے لئے سنت ہو جاوے۔ اور جو علم اُنکو عطا ہوئے ہیں اُن علموں کا درجہ  
کہل جائے۔ ملا صاحب کو اظہار حق منظور نہیں تلبیس عوام کے لئے طرح طرح کے  
فریب کرتے صریح اور مفصل بات کو چھوڑ کر ایک مجمل قول لکھتے ہیں تاکہ لوگ سمجھیں  
کہ شاہ صاحب جیسے عالم بھی آپکے ساتھ ہیں۔ بالفرض والتقدیر اگر مرزا آقا و شاہ صاحب  
موجود مولوی محمد اسماعیل صاحب لائفہ عالیہ کے منکر ہو جائیں تو کیا اُنکا قول سہم حجت ہوگا اور کیا  
اقوال علماء آپکے نزدیک نصوص شرعی ہیں۔ چہ جا کہ بزرگوار خود اس طالبہ میں  
داخل ہیں۔ **مغالطہ ۱۱۶** راقم کہتا ہے کہ مولوی محمد اسماعیل نے یہی ہی  
لکھا ہے کہ اشغال صوفیہ امور شرعیہ نہیں یہ آلہ احسان کے ہیں میں کہتا ہوں کہ  
آلہ دو قسم کا ہوتا ہے یا مروی شائع سے یا غیر مروی مروی جیسا کہ وضو واسطے  
ناز کے اور ہر قسم کے ہتھیار واسطے جنگ کے **۱۱۷** مولوی اسماعیل  
صاحب فرماتے ہیں کہ صوفیوں کے اشغال کو امور اصلی اور مقصود بالذات نہ سمجھنا  
چاہئے بلکہ یہ اخلاص اور احسان کا آلہ اور وسیلہ ہیں اور وسیلہ کا وہی حکم ہونا  
ہے جو اصل شے کا حکم ہو۔ ملا صاحب نے مختصر عبارت نقل کر کے اصل مطلب کو

چہا یا ہے خدا انکو ہدایت کرے۔ آپ لکھتے ہیں وضو نماز کا آلہ ہے۔ یہ خوش نوب سمجھے ایسی عقل تہی جو بیعت کے منکر ہوئے وضو شرط نماز ہے نماز کا آلہ نہیں شرط شے اُس چیز کو کہتے ہیں جسکے سوا دوسری چیز باقی نہ جاوے جیسے وہوہ اسطے نماز کے جب تک وضو کیا جائیگا تب تک نماز نہ ہوگی اور آلہ کہتے ہیں اوزار کو جیسے دوخت کا اوزار سوئی اور کوٹھے پر چڑھنے کا اوزار سیڑھی۔ نماز کا آلہ تو جو نماز ہی ہے اور وضو اُسکے لئے شرط اور خوبی دیکھئے آپ فرماتے ہیں آلہ مردی جبکی سند بغیر خدا سے ہو کی مثال جیسے ہر قسم کی لڑائی کو ہتھیاں بندوق اور توپ بھی آپکے نزدیک خیر القرون میں بنی ہوگی اور یہ بات بالکل خلاف ہے **مغالطہ ۱۱۷** اور یہ اذکار و اشغال تو آلہ ہی نہیں بن سکتے کیونکہ آلہ غیر ذی آلہ کا ہوتا ہے۔

۱۱۷

**ہدایہ** ذکر جو آلہ احسان ہے ذمی آلہ کا عین کس طرح ہو گیا۔ ذکر الہی سے تو اخلاص اور انابت پیدا ہوتی ہے اور اسی اخلاص کا نام احسان ہے آپ کس عقل سے کہتے ہیں (اشغال تو آلہ ہی نہیں بن سکتے کیونکہ آلہ غیر ذی آلہ کا ہوتا ہے) کیا آپکے نزدیک ذکر اور تہب احسان کا ایک ہی چیز ہیں۔ خدا کے لئے آپ ایسی باتیں نہ کیا کریں لوگ سینگے تو آپکو جنوں کی طرف نسبت کریں گے۔ **مغالطہ ۱۱۸**

۱۱۸

۱۱۸۔ اور جو جو خوارق و اخول ایسے لوگوں سے ظاہر ہوتے ہیں کہ جو سنت کے خلاف سے ثمرہ حاصل ہوتا ہے وہ سب شیطانی ہے پس یہ خوارق شیطانی ہیں جیسا کہ تطہیر الاعتقاد میں ہے اور ملا علی قاری شریح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں اور ابن تیمیہ فرقان میں کہتا ہے **ہدایہ** بیشک جو لوگ اسماء الہی کو تغیر کرتے ہیں یا مشائخ کے نام کا وظیفہ کرتے ہیں یہ لوگ مشرک ہیں اور انکے احوال اور خوارق سب شیطانی ہیں تطہیر الاعتقاد اور شریح فقہ اکبر اور فرقان میں ان صوفیوں کا ذکر ہے جو اقسام شرک میں مبتلا ہیں اور جنکا عقیدہ

ہے حلول۔ اتحاد۔ اتصال۔ تفصل اور ذات ہا ہی تعالیٰ کو وجود مطلق سمجھتے ہیں  
ایسے گنہ سے اشتقاق و انوین کہنے سن میں؟ ہنوں نے یہ فتویٰ لگائے ہیں مصنف  
نے کمال بے انصافی کی عوام الناس کو دھوکا دیا فقط اتنا لکھ دیا کہ یہ لوگ بُرے  
ہیں، سکو چاہئے تھا مفصلاً لکھنا کہ جو اہل شرع اور اہل حق ہیں وہ ملکی صفات رکھتے  
ہیں، امر انکی خوارق کرامات ہیں اور جو مشرک اور گمراہ ہیں انکے حالات اور غوار  
شیطانی ہیں تلا علی قاری نے بعد و ملحدین کے اہل حق صوفیوں کا ذکر کیا ہے اور  
انکی بڑی تعریف لکھی ہے چنانچہ فرماتے ہیں وھذہ طریقة السالکین الاولین  
وھی طریقة المتابعین ومن بعدھم من الایمة المجتہدین واکابر المفسرین و  
اعاظم المحدثین وعمدة الصوفیة المتقدمین کداؤد الطائی والمجاسبی والسرر  
الستغلی والمعروف الکرخی وجنید البغدادی والمتاخرین کابی النجیب السھر  
وردی وعبد القادر الجیلانی وصاحب العوارف والبی القاسم القشیری  
الی ان خلف من بعدھم خلف اذاعوا الصلوة واتبعوا الشھوات ترجمہ  
یہ طریقہ ہے آگے بڑھنے والے اول درجہ کے لوگوں کا اور طریقہ ہے تابعین اور  
ایمہ مجتہدین اور اکابر مفسرین اور محدثین اور اگلے زمانہ کے برگزیدہ صوفیوں کا  
جیسے داؤد طائی اور محاسبی اور سرری ستغلی اور معروف کرخی اور جنید بغدادی رحمہم اللہ  
اور پچھلے زمانہ کے اہل تصوف کا مانند ابو نجیب سہروردی اور عبد القادر جیلانی وصفا  
عوارف اور ابو القاسم قشیری انکی یہاں تک نوبت پہنچی کہ انکے پیچھے رہے ناخلف  
جنہوں نے نماز کو ضائع کیا اور شہوتوں کے پیچھے لگے اور محمد بن اسماعیل نے بھی نہیں  
کو بُرا کہا ہے جبکہ تصوف کا دعوے ہے اور ذکر الہی اور عبادات چھوڑ کر لذات  
نفسانی کے درپے ہو رہے ہیں چنانچہ لکھتے ہیں او تخم ان ھذہ کرامات  
لھولاء المجاذیب الضلال المشرکین الذین لا یسجدون للہ سجدتہ ولا

یزید کو دین اللہ و حلال ان سرعیت ہذا انقد اثبت الکرامات للمشرکین و ہذا  
 بذلک قواعد الدین و اذا عرفت بطلان الامرین علمت ان ہذا احوال  
 شیطانیۃ الی آخر ما نقلہ المصنف کیا تو گمان کرتا ہے تحقیق یہ شعبہ ان مخدوہوں  
 گمراہوں مشرکوں کی کرامتیں ہیں جو لوگ اللہ کو کبھی سجدہ نہیں کرتے اور الہ واحد کا کبھی  
 ذکر نہیں کرتے اگر تو ایسا اعتقاد رکھتا ہے پس گویا تو نے مشرکوں کے لئے کرامات  
 کا درجہ ثابت کیا اور ایسے اعتقاد سے دین کے قواعد کو برباد کر دیا اور جو وقت تو نے  
 پہچان لیا باطل ہو نا دو نون امرون کا تو نے جان لیا اس بات کو تحقیق یہ حالات شیطانی  
 ہیں۔ اور شیخ ابن تیمیہ فرقان میں لکھتے ہیں فان ابن عربی و امثالہ وان اذعوا  
 الفہم من الصوفیۃ فہم من الصوفیۃ الملاحدۃ الفلاسفۃ لیسوا من صوفیۃ  
 اہل الکلام فضلا عن ان یکنوا من مشائخ اہل الکتاب و السنۃ کا الفضل  
 بن عیاض و ابراہیم بن الادھم والی سلیمان الدارانی و معروف الکرخی  
 و الجنید ابن محمد و سہل بن عبد اللہ التستری و امثالہ تحقیق ابن عربی اور اسکی  
 امثال اگرچہ دعویٰ کریں کہ وہ لوگ صوفی ہیں پس وہ ہیں لمحہ فلسفی صوفی نہیں ہیں  
 اہل کلام صوفیوں میں سے چہ جائے کہ وہ ہووین ان مشائخ میں سے جو صاحب کتاب  
 اور سنت ہیں جیسے فضیل بن عیاض کے اور ابراہیم ادھم اور ابوسلیمان دارانی اور  
 معروف کرخی اور جنید بن محمد اور سہل بن عبد اللہ تستری اور امثال انکے اور پھر اس کے  
 قریب فرماتے ہیں فان الجنید کان من ائمة الہدیٰ مشک جنید تھے پیشوایان  
 ہدایت میں سے ملام صاحب نے ان عبارتوں کو (جن میں طریقہ تصوف کا اقرار ہے) اور  
 صوفیہ کی خوبیوں کا نام بنام ذکر ہے) حذف کر دیا اور خلق خدا کے بہکانے کو ناقص  
 عبارتیں جن میں محدود کا ذکر ہے نقل کر دیں۔ یہ انکار سنت کا وبال ہے جو تم خیا  
 اور تحریف کرنے لگتے یا دے کہ پروردگار دغا بازوں کو کامیاب نہیں کرتا ان اللہ



لا یهدی کید الخائنین ہم کہتے ہیں کہ جب بیعت کا سنت ہونا صحیح سندوں سے ثابت ہے پس بالفرض اگر ابن تیمیہ اور ملا علی قاری صوفیوں کے منکر ہو جائیں تو ان کے کہنے سے سنت منسوخ ہو جائیگی اور آپ پر تو ان کا قول حجت نہ ہو مگر لوگوں کے حق میں حجت ہو جائیگا **مغالطہ ۱۱۹** جیسا کہ تطہیر الاعتقاد میں ہے فان قلت قد يتفق من هؤلاء الذين يلوكون الجلالة ويضيفون اليه اهل الخلاعة والبطالة خوارق پس اگر تو کہے کہ یہی اتفاق ہوتا ہے ان لوگوں سے جو بولتے ہیں اسم اللہ کو اور نسبت کرتے ہیں طرف انکی صاحب فریب اور بطلان کرا متوں کو **ہدایہ** واہ کیا ہی ترجمہ کیا ہے۔ يتفق فعل اسکا فاعل ندارد۔ ویضیفون جو کمع معطوف اپنی کے صلہ ہے موصول کا موصول منہ ملکر اور مجرور ہو کر جار کا تیفق سے متعلق تھا جدا جملہ بنا دیا خوارق (جو دراصل تیفق کا فاعل ہے) یضيفون کا مفعول ٹھہرا دیا اہل الخلاعة والبطالة جو یضيفون کا مفعول تھا فاعل اسکا بنا دیا۔ او یلوکون جسکے معنی ہیں چنانچہ آپ اسکا ترجمہ کرتے ہیں بولنا۔ اور یضيفون جس کے معنی اس جگہ میں ملانا ہے آپ اسکا ترجمہ نسبت کرنا بتلاتے ہیں کہیں فعل کو سیاق کر دیا اور کہیں فاعل کو مفعول اور مفعول کو فاعل بنا یا ترکیب اور معنی اور ترجمہ الفاظ سب کا ناس کر دیا اور سب سے عجیب یہ ہے کہ عباد (جو یعنی بندوں کے ہے) کا ترجمہ افواج سے کیا۔ صحیح ترجمہ یہ ہے اگر تو کہے کہ یہی اتفاقاً وقوع میں آتے ہیں ان لوگوں سے جو چپا کر بگاڑ کر پڑھتے ہیں (اسماء الہی کو اور ملا تے ہیں ساتھ اس کے (سماء) بید لوزن اور مگر اہوں کے امور خوارق عادت (جو کرامات سے مشابہ ہوتے ہیں) مجھے اس وقت یہ مثال یاد آئی اونٹ کی کونسی کل سیدھی ملا صاحب کے مسائل اجتہادی اور عبارتون کے ترجمے اور انشاء اور املا بجائے خود سب عجیب ہیں۔

**مغالطہ ۱۲۰** اسی مقام میں لکھا ہے کہ ذکر اللہ کا (جو مروج طریقہ

نفس بند ہی ہے) ذکر نہیں ہے جو اس ذکر سے حاصل ہوتا ہے سب شیطانی ہے  
**ہذا** ایہ تھا صاحبِ تطہیر الاعتقاد کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ طریقہ نقشبندی  
 کے ذکر اور شغل اور ان کے حالات سب شیطانی ہیں یہ رسالہ دو دفعہ چھپ چکا ہے  
 غالباً اکثر لوگوں کے پاس موجود ہو گا لوگ دیکھیں اور صاحب کی راست گوئی کا  
 اندازہ کریں صاحبِ تطہیر الاعتقاد فرماتے ہیں فالعلت قد يتفق من هؤلاء  
 الذين يلوكون الجلالة ويعيفون اليها اهل الخلاعة والبطالة خوارق لطعن  
 انفسهم وحملهم لثل الخش والحية واكلهم الناس قلت هذه احوال شيطانية  
 وانك للمبوس عليك ان ظننتها كرامات للاموات لما هتف هذا الضال -  
 باسماءهم جعلهم انداداً وشرکاء لی ان قال او تزعم ان هذه کرامات لهؤلاء  
 المجاذيب الضلال المتشركين اتابعين لكل باطل المنفسين بين بجا سر الودايل  
 الذين لا يسجدون لله سجدة ولا يذکرون الله وحده پس اگر تو کہے کہ یہی  
 اتفاقاً وقوع میں آتے ہیں ان لوگوں سے جو چاکر پڑھتے ہیں اسماء الہی کو اور ملا  
 ہیں ان کے ساتھ بیدینوں اور گمراہوں کے ناموں کو کام خر ق عادت جیسا کہ اپنے  
 جسم میں نیرہ مارنا اور حشرات الارض اور سانپ کو اٹھالینا اور آگ کو کہا جانا میں جواب  
 میں کہوں گا یہ حالات شیطانی ہیں اور اگر تو انکو مردوں کی کرامات سمجھے تو (امردین)  
 تجھ پر پوشیدہ ہے جب کہ یہ گمراہ ان کے نام لیکر بکارتا ہے انکو خدا کا مثل اور  
 شریک ٹھہراتا ہے۔ آگے چلکر فرماتے ہیں کیا تو گمان کرتا ہے کہ یہ افعال  
 کرامتیں ہیں ان مجذوب لوگوں کے جو گمراہ شرک کر نیوالے ہر باطل کام کے  
 پیروی کر نیوالے بد عادتوں کو دہیائوں میں غوطہ کھانے والے ہیں۔ ایسے لوگ  
 جو اللہ کو ایک سجدہ نہیں کرتے اور اُس اکیلے کا نام نہیں لیتے ناظرینِ غور کریں  
 جو اس عبارت اور مضمون کا (جو ذکر نقشبندی سے پیدا ہوتا ہے وہ سب شیطانی ہے)

کہیں سبت نہیں۔ ملا صاحب نے ایک مشہور رسالہ پر اخترا کر کے اپنے آپ کو اس  
 مثل کا مصداق بنایا ہے۔ دروغ گویم پر روئے تو۔ اور واضح ہو کہ مصنف رسالہ  
 تطہیر الاعتقاد نے اس مقام میں ایک بڑی بہاری غلطی کہائی ہے وہ کہتے ہیں کہ بغیر  
 طلب اور دعا کے صرف اللہ اللہ کرنا داخل ذکر نہیں ہم کہتے ہیں ہم محض غلط ہے قرآن  
 اور حدیث سے اس کا خلاف ثابت ہے اللہ جل شانہ فرماتا ہے قل ادعوا للہ وادعوا  
 الرحمن ایاماتک عواقلہ الاسماء الحسنی کہہ تو پکارو تم اللہ کو یا پکارو تم رحمن کو جبکہ  
 تم پکارو سو بہتر ہے پس اسی کے واسطے ہیں اچھے نام اور فرمایا فاذا کرونی اذکر  
 کہہ پس تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کرو لگا ان آیتوں میں ارشاد ہے کہ خدا کو یاد کرو  
 یا اللہ یا رحمن اور اللہ الرحمن رحمن کہو غرض اسماء حسنی سے یاد کرو اور پکارو یاد الہی  
 کے سبب رحمت نازل ہوتی ہے اور یہ مستقل عبادت ہے اور دعا و استغفار علیہ  
 چیز ہے حدیث شریف میں ہے کہ خدا کے ایک کم سونام ہیں جو شخص انکو یاد کرے  
 داخل ہوگا جنت میں اور صحیح مسلم میں ہے لا تقوم الساعة علی احد یقول اللہ  
 اللہ ان لوگوں پر قیامت نہ آئیگی جو اللہ کہتے ہیں اگر محض خدا کا نام لینا اور اسکو یاد  
 کرنا ذکر نہ ہوتا تو اسپر جنت کا وعدہ کیوں ملتا اور قیامت جو عذاب الہی ہے ان پر  
 سے کیوں ٹلائی جاتی و صاحب التطہیر محبوب و الحق احب الینا منہ **معالطہ**  
 ۱۴۱۔ اور دوسری جگہ رسالہ میں لکھتے ہیں کہ جو شخص یہ اعتقاد کرے کہ اولیاء  
 اللہ کے طریق ہیں سوائے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (جیسے کہ نقشبندیہ  
 وغیرہ کہتے ہیں) وہ کافر ہے اور اولیاء شیطان سے ہے **ہذا یہ نیک**  
 ایسے اعتقاد والا شخص گمراہ ہے مگر صوفیہ کرام کا یہ عقیدہ ہرگز نہیں ان کے  
 محققین کی تصانیف کو دیکھو کہ کس قدر اتباع سنت میں تاکید فرماتے ہیں اور مخالفین  
 طریقہ بنویہ کو گمراہ بتلاتے ہیں۔ میرزا منظر صاحب اور مجدد صاحب اور شاہ ولی اللہ

صاحب اور مولینا محمد اسماعیل صاحب اسی زمرہ کے ہیں ان بزرگوں نے طریقہ  
 خلاف سنت کو کیسار تو کیا ہے اور ملا صاحب نے خود انکی عبارتوں کو بطور سند ذکر  
 کیا ہے بالفرض اگر ایسا کلمہ کسی جاہل یا ملحد نے سوئے سے نکالا ہو تو کیا ایک شخص  
 کے گناہ کے بدلے ہم سب کو بڑا کہینگے اور تمام قوم پر مواخذہ کرینگے یہ انصاف سے  
 بعید ہے **معاملہ ۴۴** - اور جگہ فرماتے ہیں اور کرامات میں استعانت  
 لیجاتے ہیں نوکر الہ اور قراءت قرآن سے اور صلوة اور دعا سے اور یہ لوگ استعانت  
 پکڑتے ہیں سماع اور تالیان بجانے سے **ہدایہ** رسالہ فرقان کی عبارت  
 جکا ملا صاحب نے حوالہ دیا ہے ہم یہاں لفظ لمفظ نقل کر کے ملا صاحب کی بیانت  
 اور دیانت کا ایک نیا نمونہ دکھاتے ہیں صاحب فرقان لکھتے ہیں فاذا كانت لا  
 تحصل بالصلاة والذكر وقراءة القرآن والدعاء بل تحصل بما يحببه الشيطان  
 كالاستغاثه بالملحوقات او كانت مما يستغاث بها على ظلم المخلوق وفعل العواش  
 ففي من احوال الشيطانية لا من الكرامات الرحمانية پس جبکہ خوارق عادت  
 کسی شخص کو نماز اور ذکر اور تلاوت قرآن اور دعا سے حاصل نہ ہوں بلکہ ایسی چیزوں سے  
 حاصل ہوں جنکو شیطان پسند کرتا ہے جیسے کہ مخلوقات کو پکارنا یا اس قسم کی چیزیں  
 کے ذریعہ سے خلق الہ پر ظلم کیا جائے اور بیجائی وقوع میں آئے پس یہ خرق عادت  
 حالات شیطانی سے ہے کرامات رحمانی سے نہیں ہم انہیں کہتے ہیں کہ وہ بیعت کے  
 لئے ملا صاحب ہر خبر و شر کے ارتکاب کے واسطے تیار ہیں کسی چیز سے پرہیز نہیں فرماتے  
 بانجا رسید کہ تحریف اور افتراء جو سنت الیہود ہے اختیار کی - شاید اس ہدایہ کے مطالعہ  
 سے کوئی وہم کرے کہ راقم کے نزدیک سماع اور تالیان بجانے سے استعانت حالات  
 اور کرامات پر جائز ہے لاوالہ ہرگز ہرگز یہ بات نہیں بلکہ فقط مصنف کی تحریف اور افتراء  
 ظاہر کرنا مراد ہے - دراصل مجوز سماع اور راگ تو خود ہی مصنف ہے جیسا کہ ص ۷۷ میں

حافظ ابن قیم پر حرمت راک میں طعن کیا ہے **مغالطہ** ۱۴۴۳ھ - اور اپنی جہاز  
 اور مال اُس پر قربان کرے اور مال و جان سے اُسکا تقرب حاصل کرے اور اُس کی  
 خفگی کو خدا کی خفگی جنال کرے الی قولہ اور کوسون سے اُسکی زیارت کو آوے الی ان قال  
 یہہ محبت بیشک شکر جلی ہے **ہدایہ** جان اور مال سے بنکوں کی خدمت  
 کرنی اور یہ نیت رضا مندی الہی کے اُنکی رضا جوئی کرنی اور اُنکی ایذا رسانی کو باعث  
 غضب الہی سمجھنا عین ایمان ہے حدیث تیسری ہے من عادی لی دلیا فقد  
 باکر زنی بالحراب جس نے میرے دوست سے دشمنی کی پس تحقیق نگاہ میری  
 لڑائی کو اور آن حضرت فرماتے تھے ان من الناس علی فی ماله وفسده  
 ابابکر تحقیق لوگوں میں سے مجہد پر بہت احسان کر نیوالا اپنے مال اور جان سے بکبر  
 ہے اور دارمی میں ہے کہ ابوبکر صدیق نے آن حضرت کی خدمت میں عرض کیا بل لفظیک  
 با بأتنا و امھاتنا و انفسنا و اموالنا ہم اپنا مال جان باپ دادے آپ پر قربان  
 کرتے ہیں اور ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ حضرت سلمان فارسی اور صہیب اور بلال رضی اللہ  
 عنہم کو ابو سفیان طاہر صیون نے اُسکو دیکھ کر کہا کیا خدا کی تلواروں نے نہیں لیا  
 دشمنان خدا کی گردنوں کو ابوبکر صدیق نے یہ بات سنکر کہا تم قریش کے سردار  
 کو ایسی سخت بات کہتے ہو پر ابوبکر آن حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ سب  
 قصہ سنایا آنحضرت نے سنکر فرمایا لعنک ا غصبتہم لمن کنت ا غصبتہم لقد غصبت  
 سربک شاید تو نے اُنکو غصہ دلا یا ہے اگر تو نے اُنکو غصہ دلا یا ہے تحقیق تو نے اپنے  
 پروردگار کو غصہ دلا یا ہے پس ابوبکر اُنکے پاس آئے اور کہا اے بھائیو کیا میں  
 تم پر خفا ہوا تھا انہوں نے کہا نہیں - خدا تجھ کو معفرت کرے ان ردائوں سے خدا  
 نہایت بے کہ اولیاء اللہ کی خدمت میں سعادت ہے اور اُنکے رنج کرنے میں دین  
 اور دنیا کی بربادی مصطفیٰ صاحب اب کہو صحابہ کرام کے حق میں رجو مال و جان

رسول اللہ پر قربان کرتے تھے) کیا فتویٰ دو گئے اور رسول اللہ کے باب میں جو فقراء صحابہ کے حق میں فرماتے تھے انکو غصہ دلانا پروردگار کو غصہ دلانا ہے) کیا حکم جاری کرو گئے آپ کی تحریک کے سوا تو معاذ اللہ وہ بھی مشرک ٹھہرے۔ کاش آپ ہم رسالہ نہ بناتے اور اہل بصیرت جو صد ہا کوس سے اہل اللہ کی خدمت میں آتے ہیں ان کی یہ غرض ہے کہ طریقہ انابت اور خشیت اور احسان کا سیکھیں اور علم باللہ حاصل کریں اور طلب علم کے لئے سفر کرنا قرآن و حدیث سے ثابت ہے **مغالطہ ۱۴۴** ظاہر یہی ہے کہ شذر حال کسی جگہ تین مکانون کے سوا نہ کرو مگر جو شذر حال صریح مجاز ہے اور شرع نے اجازت دی ہے جیسا سفر حج و تجارت و طلب علم **حدیث ۱۴۵** قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ علم دو قسم پر ہے۔ علم باللہ۔ اور علم بالاحکام۔ علم باللہ (خوف و خشیت الہی) انسان کو فائدہ بخشتا ہے۔ اور محض علم احکام (فرض واجب حرام و حلال کی واقفی بغیر پہچاننے عظمت الہی کے) خدا کی حجت ہے بنی آدم پر انما یخشی اللہ من عباده العلماء خدا کے بندوں میں سے خدا کا خوف وہی کرتے ہیں جو علم والے (معرفت والے) ہیں **من هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الاخرة ويوجر حمة من لہ قل هل يستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون** پہلا جو بندگی میں لگا ہے اوقات شب میں سجدے کرتا ہے اور کھڑا رہتا ہے خوف کرتا ہے آخرت کا اور امیدوار ہے اپنے رب کی رحمت کا تو کہ پہلا برابر ہو جائیگی سمجھ والے اور بے سمجھ۔ پروردگار نے ان لوگوں کو عالم اور سمجھ والے کہا ہے جو شب خیز عابد متقی ہیں اور جن میں یہ صفیق نہیں وہ اس زمرہ میں شمار نہیں ہوتے ان کے حق میں فرمایا وہ گدھے ہیں کتا بولن سے لڑے ہوئے کمثل الحمائل اسفاسرا چار پائے بروکتا بے چند۔ گدھا کتا بولن کا بوجہ اٹھا کر عالم نہیں بنتا ایسے ہی عالم بے عمل جسکو پڑھ گن کر خوف و خشیت نصیب نہ ہو وہ عند اللہ

عالم نہیں کہلاتا احکام شریعت سے واقف ہو کر جو سگ کی طرح نفس کی پیروی کرتے ہیں انکے حق میں فرمایا وہ گتے کی مانند ہیں جیسا کہ اپنی مقتضائے طبیعت کے سبب ہر وقت ہانپتا ہے ایسے ہی یہ لوگ اپنی بد عادت کے سبب ہر دم نافرمانی کرتے ہیں فتنہ کمثل الکلب ان تحمل علیہ یلھث او تذکرہ یلھث اصل علم معرفت خوف خشیت الہی ہے جو اس میں کامل ہیں وہ اس فن کے استاد اور معلم ہیں جیسا علم احکام حدیث و فقہ پڑھنے کے لئے سفر کرنا ضروری ہے ویسے تحصیل معرفت اور خشیت کے واسطے سفر کرنا لازم ہے۔ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت کے ہمراہ تھے آپ نے آسمان کی طرف نظر کی اور فرمایا ایسا وقت آئندہ ہے جو لوگوں میں سے علم اُٹھایا جائیگا یہاں تک جو کچھ ہی انکے قبضہ میں نہ رہیگا زیادہ بن لبید انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کس طرح علم جاتا رہیگا ہم قرآن پڑھتے اور اُمید ہے اپنے بال بچوں کو پڑھائینگے (یہ سلسلہ جاری رہیگا) آپ نے فرمایا تجھے کو روئی تیر ہی ماں سے زیادہ ہم تجھے مدینہ والوں میں سے دانشمند جانتے تھے (پھر تو ہماری بات نہ سمجھا) یہ ہیں توریت و انجیل یہود اور نصاری کے پاس پس انکو ان کتابوں سے کیا نفع ہے حدیث کا راوی کہتا ہے پر مجھے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی ملاقات کا اتفاق ہوا ان سے میں نے ذکر کیا ابوالدرداء ایسا فرماتے ہیں عبادہ نے کہا ابوالدرداء سچ کہتے ہیں اگر تو چاہے تو میں تجھے بتا دوں وہ علم جو لوگوں میں سے پہلے پہل اُٹھایا جائیگا وہ خشوع (خوف الہی) ہے اور قویب ہے وہ حالت کہ تو جامع مسجد میں جاوے اور کسی شخص کو حالت خشوع میں نہ دیکھے اس حدیث سے صاف ثابت ہے کہ الفاظ اور معانی کی واقفیت علم نہیں خوف خدا و معرفت الہی کو علم مقبول کہا جاتا ہے ملا صاحب اس علم سے بے بہرہ ہیں اگر واسطے فرماتے ہیں کہ بزرگوں کے پاس جانے سے (جو کچھ ہم سے زیادہ چرچہ ہے

۱۔ روایہ الدرامی  
۲۔ روایہ احمد بن حنبل  
۳۔ روایہ ترمذی مختصراً





جنہا میں سے ہے اور علامہ دہلوی نے کہا ہے کہ حکیم قول سے آپ سند پکڑتے ہیں انہوں نے  
 بسراحت تمام مشہور اور سوانحیہ فاضلہ کے تذکرہ کو لکھ کر دیا ہے چنانچہ مجمع البحار اور  
 فتح الباری میں ہے واخلف فی شدہا الی قبوس الصالحین والی المواقف الفاضلۃ  
 لمحمد وبعیہ قال الشیخ ابو محمد الجوبنی یحرم حمل البطاهر الحدیث وانشاء القاضی  
 حسین الی اختیارہ وبلہ قال عیاض وطائفۃ قبور صالحین اور مواضع فاضلہ کی  
 طرف سفر کرنے میں اختلاف ہے بعض علماء اسکو حرام بتلاتے ہیں اور بعض مباح ابو  
 محمد جو کہتے ہیں کہ نظر بظاہر حدیث کے یہ سفر حرام معلوم ہوتا ہے اور قاضی  
 حسین نے اس پر اسباب کے پسند ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور قاضی عیاض اور  
 کہہ طاہرۃ الباطن اور زیارۃ القبرین سے اس عبارت سے امام غزالی رحمہ اللہ کے قول  
 کا مقصود عیاف ظاہر ہے کہ مراد اس سے مکانات متبرکہ ہیں یعنی کسی مکان کو  
 متبرک سمجھ کر وہاں جانا نہیں صحیح اور صلحا کی زیارت کا وہاں ذکر نہیں۔ مانعین سفر  
 کے امام شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں ہذا الحدیث لا یتناول السفر الی  
 الامکنۃ الی فیہا الوالدان والعلماء والمشاہیر والاخوان وبعض المقاصد  
 من الاہوس الدنیویۃ المباحۃ۔ اس حدیث میں وہ سفر داخل نہیں جہاں اپنے  
 والدین یا علماء اور مشائخ اور اپنے بھائی ہوں یا جس جگہ اپنی دینی و ملی غرضیں ہوں  
 جتنا حاصل کرنا مباح ہے۔ دیکھئے یہ بزرگ تو زیارت علماء اور صلحا کے واسطے سفر  
 کے اجازت دیتے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلط بیٹے بنا کر اوگون کو روکتے ہیں  
 اور ناحق ان آئیمہ دین پر اقرار کرتے ہیں۔ شکستہ شہادۃ تم ولشون **فیہا**  
 ۱۳۷۔ اور وہ حدیث جو مسلم بن مرداسی ہے کہ ایک شخص دوسرے قریہ میں اپنے  
 بھائی کی ملاقات کو گیا تھا فرشتہ نے اسکو کہا کہ اللہ تجھ کو دوست رکھتا ہے اس حدیث  
 سے تاول سفر جتہ نہیں معلوم ہوتا جائز ہے کہ قریہ قریب قریب موانع جیسے کہ ہم

دیکھتے ہیں۔ **ہدایہ** بالفرض بستیان قریب قریب ہوں تاہم اس آمدوت کو سفر کننگے کیونکہ کچھ نزدیک تو سفر کی حد مقرر نہیں قریب بعید یکساں ہے اور امام ابن قیم کہتے ہیں کہ بہت سلف کا یہی مذہب ہے اور صحیح حدیثوں سے ہی کوئی حد ثابت نہیں ہوتی پس آپ کا یہ عذر بالکل فضول ہے۔ **مغالطہ ۳۸** دوم یہ کہ بہائی اُسکا حقیقی تھا ظاہر ہی ہے ظاہر سے عدول کیوں کیا جاوے اور صلہ رحم کا واجب ہے اگرچہ شد الرحال سے ہی ہو۔ **ہدایہ** اگر وہ شخص حقیقی بہائی کی ملاقات کو جاتا تو (اصلہ) کہتا یعنی میں صلہ رحم کے لئے جاتا ہوں حالانکہ اُس نے (احبتہ فی اللہ) کہا یعنی میں اُس سے حب للہ رکھتا ہوں اس لئے زیارۃ کو جاتا ہوں۔ اور فرشتہ اُسکو اس عمل کی خوشخبری دینے نہ آتا انسان کو اپنے رشتہ داروں سے طبعی محبت ہوتی ہے چنانچہ اکثر فاسق و فاجر اپنے اقربا سے محبت طبعی رکھتے ہیں اس جہت سے وہ ایسی جزا کے مستحق نہیں ہوتے۔ بالفرض ہم نے تسلیم کیا کہ وہ دونوں حقیقی بہائی تھے مگر ملاقات کی علت تو صلہ رحم بیان نہیں کی بلکہ حب للہ سنایا اور فرشتہ نے ہی جب خوشخبری دی تو یہ وجہ بتلائی کہ حب للہ کے سبب خدرا رضی ہے اسکے سوا اور کوئی وجہ بیان نہیں کی اور حب للہ میں غریب اور بیگانہ سب برابر ہیں۔ غرض بہر طور اس حدیث سے بہائی مسلمان کی ملاقات کے واسطے سفر کر کے جانا ثابت ہوتا ہے اپنے بیگانے کا کچھ فرق نہیں۔ **مغالطہ ۱۴۹** اور بعض لوگ جو حدیث شد الرحال پر کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قاعدہ نحو کا ہے کہ مستثنیٰ منہ جنس قریب نکالنی چاہئے اور جنس قریب سیاق کلام میں مسجد ہے معنی حد بیضا کے یہم ہوئی کہ کسی مسجد کی طرف شد رحال نہ کرو والا ان میں مسجدوں کی طرف اسکا جواب یہم ہے کہ قاعدہ غلط ہے **ہدایہ** قاعدہ کو غلط بتا کر فاسق ہو بیٹھے دیکھئے اس حدیث کا کیا جواب دیتے ہیں جس میں مستثنیٰ منہ (لفظ مسجد)

۱۴۸

۱۴۹

موجود ہے۔ امام احمد بن حنبل باسناد حسن اپنی سند میں روایت کرتے ہیں لاینبغی للمطی ان تشد سر حالہ الی مسجد یتبغی فیہ الصلوۃ غیر المسجد الحرام والاقصی و مسجدی ہذا نہیں لایق سوار یوں کے زمین کسی جائین طرف کسی مسجد کے ہر غرض سے کہ اس میں جا کر نماز پڑھیں سوائے مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور اس میری مسجد کے۔ بالفرض اگر ہم ملا صاحب کا طریقہ اختیار کریں اور مستثنیٰ منہ لفظ مکان نکالیں تاہم علماء اور مشائخ اس میں داخل نہ ہونگے۔ اور بموجب قاعدہ نحو یوں کے جنس بعید اگر مراد لین تو یہی لفظ مکان مستثنیٰ منہ ہو گا اور لفظ ثباہر گز نہ ہو گا کیونکہ رعایت جنس کی واجب ہے۔ مطلب بر تقدیر میں علماء اور مشائخ داخل نہ ہونگے کیونکہ وہ غیر

ہیں مسجد اور مکان سے **مغالطہ ۱۳۰** کئی مکانوں میں کلام اللہ میں مستثنیٰ منہ اگر جنس قریب نکالیں تو معنی صحیح نہیں ہوتے جیسا کہ لا یعلم الغیب الا اللہ **ہدایہ** ملا صاحب آیت قرآنی تو اس طرح نہیں کچھ تو اللہ سے خوف کرو روایت کے واسطے کس قدر بڑے بڑے گناہوں کے مرتکب ہو گئے کبھی غلط طور علماء پر دیتے ہو اس پر بھی فتناعت نہیں کی از خود حدیث بنا کر رسول اللہ کی طرف منسوب کر لیا اس پر بھی آپ سے صبر نہ ہوا قرآن مجید میں کمی و بیشی کرنے لگے اخذ بابک من علمہ لا ینفع و قلب لا ینشع و دعاء لا یسمع آیت قرآنی یہ ہے قل لا یعلم من فی السموات و الارض الغیب الا اللہ اور یہ آیت اس بحث سے تعلق نہیں رکھتے کیونکہ اس میں مستثنیٰ منہ مذکور ہے اور ہمارا گفتگو مستثنیٰ مفرع میں ہے **مغالطہ ۱۳۱** دوسری آیت و ما ینظر سواہ الا صیۃ واحده یہاں جنس قریب صیغہ ہے مگر اسکے معنی کچھ نہیں بنتے ضرور شیا ہے مقرر کرنا پڑیگا **ہدایہ** اللہ جل شانہ نے بہت سے معجزے اور نشانیاں دکھائیں اور کفار پر بھی ایمان لانے تک پروردگار نے یہ آیت نازل فرمائی ما ینظر سواہ

الاصحاح واحدۃ یعنی یہ لوگ معجزات اور آیات دیکھ چکے ہیں اب اور کچھ باتیں نہیں  
سوائے ایک سخت آواز کے جو بیچ میں دم نہ لیگی اور اس سے مراد ہے نوحہ صورت پس  
معلوم ہوا کہ مستثنیٰ منہ آیات ہیں جو جنس قریب ہے اگر آپ بھی نظر انصاف سے دیکھیں  
تو ایسا سہل مسئلہ سمجھ سکتے ہیں مگر تعصب نے آپ کو بالکل کودن بنا دیا **مغالطہ**  
۳۳ جو شخص یہ کہے کہ میں اس شخص کے پاس آیا ہوں تاکہ اس کی عادات و اخلاق  
دیکھوں اور اس پر عمل کروں وہ مشرک فی الرسالۃ ہے **ہدایہ** مستعملہ  
لیلیٰ ای دین تدانیت کہ وای غریم فی التقاضی غریبھا سے اہل اسلام الہ او  
رسول کے حکموں کو دیکھو اور اس مغالطہ کوڑہ کر تصویر سی صاحب کی دیانت اور علم کا  
اندازہ کرو الہ جل شانہ فرماتا ہے واتبع سبیل منیٰ انادب الی تو پیروی کر اس شخص  
کی جو رجوع ہوا ہے طرف میری اور جامع تری میں ہے کہ آئندہ سے فرمایا وھتدوا  
بھدی عمار روش اختیار کرو تم روش عمار کی اور فرمایا انما وکالدین من بعدی  
ابو بکر و عمر اقتدا کرو تم ان دو شخصوں کی جو میرے بعد رہیں ابوبکر اور عمر اگر  
کسی شخص کو صالح اور نیک درجہ بنا کر اس کی اقتدا اور پیروی کرنا مشرک ہے تو کیا معاذ اللہ  
اور اگر اس کے رسول نے حکم مشرک سکھایا ہے۔ تبہا را اثر اعتراض یہ ہے کہ جبکہ ہم  
پہنبر خدا کے سوا پیشوا اپکڑینگے وہ شخص جو معصوم نہیں اور جب اس کی عصمت کا یقین  
نہیں تو یہ غالب احتمال ہے کہ وہ کسی کام میں خطا کرے اور ہم اس کی پیروی کے باعث  
حق خطاوار اور گنہگار بنیں اس کا جواب یہ ہے کہ پروردگار بندوں کا حال خوب جاننا  
اور پیہر خدائے باہر شریعت کو سمجھتے ہیں جب اللہ اور رسول نے سوائے انبیاء کے اور نیک  
بندوں کے اقتدا کا حکم فرمادیا تو اب عذر کرنا اور شبہ ڈالنا نشان اسلام سے بعد  
بیشک ثمر و سیک جو خدا کے مقرب بندے ہیں انکو اس درجہ تک ترقی نصیب  
ہوتی ہے کہ پروردگار ان کے کان اور آنکھیں ہاتھ اور پاؤں بخاتا ہے وہ اس سے

152

له زاد و راه احمد و  
 از روضه دایان  
 ساجده ابن حسن  
 و اسماء قاتل اعدای  
 که اصل اهل بیت  
 هدیست و اهل بیت  
 و سید و سید  
 با سائید و سید  
 و سید و سید  
 و سید و سید

سُنتے ہیں اور اُسی سے دیکھتے ہیں اُسی سے پکڑتے ہیں اور اُسی سے چلتے ہیں۔  
 پہلا جنکو ہم رتبہ نصیب ہو تبہیں اُنکے اقتدار سے کیوں انکار ہے اللہ جل شانہ فرماتا  
 ہے وحسن اولئک رفیقاً اچھے ہیں یہ لوگ رفاقت کے لئے۔ ایک وہ لوگ  
 ہیں کہ سو کام میں سے اُنکا ایک کام غلط اور خطا ہوتا ہے اور ایک وہ ہیں کہ  
 سو میں سے ایک بات اُنکی ٹھیک ہوتی ہے پس کچھ شک نہیں کہ زیادہ پہننے  
 والے ثابت قدموں کی پیروی کر کے اپنا آپ بجا دین اور الاعتصام عہدۃ  
 و تلقی (قرآن و حدیث کو نجات کا اصلی ذریعہ سمجھیں اور اگر کوئی کام خلاف شرع  
 بنا بر طبیعت بشری اہل اللہ سے پا دین تو اس سے اعراض کریں اور اُس کام  
 میں اُنکی تابعداری نہ کی جاوے کلا طاعة للخلق فی معصیة الخالق اُن کے  
 باقی سب اخلاق و افعال میں تابعداری کرنی بحکم الہی ضروری ہے۔ ہم عام قاعدہ  
 ہے کہ اکثر کے واسطے حکم کل کا ہوتا ہے اور نادر کے واسطے حکم معدوم کا اسلئے  
 اللہ اور رسول نے کثیر الخطا گنہگاروں کو صالحین کے اقتدار کا ارشاد فرمایا اور  
 اُنکی خطا کو جو برسبیل ندرت ہے کالعدم سمجھا مطلق حکم اتباع فرمایا مگر افسوس کہ بدائیز  
 حاسد کو سوائے عیب کے کچھ نظر نہ آیا **مغالطہ ۳۳** یہ درجہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے نہ مطلق کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کئی جگہ پر اعتراض  
 کئے **ہدایہ** ملا قصوری حضرت رسالت مآب کو ہر بات میں پیشوا نہیں سمجھتا  
 کچھ اپنا ہی اختیار رکھتا ہے اور ہم بوجہ اس آیت کے مساکن المؤمنین ولا  
 مؤمنة اذا قضی اللہ ورسولہ امر ان ینکون لہم الخیرۃ من امرہم آنحضرت  
 کو امام مطلق اور پیشوائے برحق جانتے ہیں۔ اور آنحضرت کے حکم کی مخالفت  
 اور آپ پر اعتراض کرنا ناجائز سمجھتے ہیں اور معاذ اللہ اس بات کو صحابہ کبار کی  
 طرف نسبت کرتا ہے کہ وہ حضرت رسالت پر کئی جگہ اعتراض کیا کرتے تھے۔

پھر جو مثالیں لکھی ہیں سوائے ایک مثال کے جس میں کچھ نمونہ اعتراض کا ہے اور کوئی بڑا بقیہ نہیں ان مثالوں میں یہ ذکر ہے کہ بعض صحابہ نے سب آوری حکم میں دیر اور غفلت کی ملا صاحب کہتے ہیں کہ اعتراض کیا معلوم ہوا کہ خود بدو تخلف اور اعتراض کو ایک جانتے ہیں بالفرض جس نے اعتراض کیا اُس نے بڑی بہاری خطا کی کسی کا منصب نہیں کہ امتی ہو کر اپنے بنی پر اعتراض کرے

۱۳۴

**مغالطہ ۱۳۴** جیسا کہ رونے میں بیٹے کے مرنے پر یعنی ابراہیم **ہدایہ** کل کلمات اعتراض کی یہ ایک مثال لائے آپ ایمان سے کہو کہ اس اعتراض میں کس کی خطا تھی معترض کی یا آنحضرت کے صحابی نے غلطی کہائی حضرت کو روتے دیکھ کر آپ کی نسبت بے صبری کا گمان کیا اور جو شبہ دل میں آیا بے تکلف عرض کر دیا آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ بے صبری نہیں بلکہ (مصیبت زدہ کی مصیبت کو دیکھ کر رونا) رحمت ہے جبکو پیدا کرتا ہے اللہ اپنے بندوں کے دلوں میں اور بے شک پروردگار اپنے بندوں میں سے رحم دل بندوں پر رحمت کرتا ہے۔ صحابی کی غلطی سے دلیل پکڑنی اور رسول اللہ پر جو اعتراض کا فتویٰ دینا کس قدر بہاری غلطی ہے **مغالطہ**

۱۳۵

**۱۳۵** اور بتیاری کرنے پر مرض موت میں **ہدایہ** یہ آپ کا قول خلاف واقع ہے آن حضرت کو بتیاری دیکھ کر کسی نے اعتراض نہیں کیا اگر سچے ہو تو کسی کتاب کا حوالہ دو **مغالطہ ۱۳۶** اور زینب نے امر نکاح پر **ہدایہ**

۱۳۶

یہ قصہ مفسرین نے تفاسیر میں نقل کیا ہے ہم نہیں کہہ سکتے کہ صحیح ہے یا کیا اگر صحیح بھی سمجھیں تو یہ پایا جاتا ہے کہ بی بی زینب نے حکم سجالانے پر سستی کی اور یہ نہیں کہ آنحضرت پر اعتراض کیا اور اس سستی پر پروردگار نے سخت وعید فرمایا اور یہ آیت نازل کی وَمَا كَانَ لَكُمْ مِنْهُنَّ عِلْمٌ ۚ اِذَا

قضى الله ورسوله امر ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله  
 ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً نہیں لائق کسی ایماندار مرد یا عورت کو جس وقت  
 حکم لگا جائے اللہ اور رسول یہ کہ سمجھیں اپنے کاموں میں اپنا اختیار اور جو شخص  
 نافرمان ہوا اللہ اور اس کے رسول کا پس تحقیق گمراہ ہوا ظاہر گمراہی۔ پھر سفیرین  
 لکھتے ہیں کہ نبی بی زینب نے بعد نزول اس آیت کے عرض کیا قد اطعک  
 فاضع فی ما سنّت فرد جہا زید امین آپ کی اطاعت کرتی ہوں پس آپ جو  
 چاہیں سو کریں۔ پس آپ نے زینب کا نکاح زید سے کر دیا ایک تو وہ اہل  
 ایمان تھے جنہوں نے اپنا جان و مال سب اللہ اور رسول کے سپرد کر دیا تھا اور  
 ہر وقت ہر معاملہ میں منتظر حکم رہتے تھے ایک آپ ہی ہیں جو لوگوں کو غلط حوالہ  
 دیکر مخالفت رسول کی رغبت دلاتے ہیں **مغالطہ ۱۳۷** اور بریرہ نے

۱۳۷

بھی **ہدایہ** بریرہ کے معاملہ میں نہ آنحضرت نے حکم فرمایا اور نہ بریرہ  
 نے انکار کیا صحیح بخاری کی روایت میں اسکا صریح ذکر ہے آنحضرت نے بریرہ  
 کو فرمایا لو را جعتہ اگر تو اپنے شوہر کی طرف رجوع کرے (تو مناسب ہے)  
 قالت یا رسول اللہ تاہنی اُس نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ مجھ کو اس  
 بات پر حکم کرتے ہیں (اگر حکم ہو تو سراسر آنکھوں پر مجھے منظور ہے) قال امنا  
 اشفع فرمایا نہیں ہر سفرارش کرتے ہیں قالت فلا حاجۃ لی فیہ بریرہ نے  
 عرض کیا تو مجھے اس شوہر کی ضرورت نہیں **مغالطہ ۱۳۸** اور حدیبیہ میں قرآنی  
 پر اور صلح کرنے پر **ہدایہ** اس معاملہ میں کسی نے اعتراض اور مخالفت نہیں  
 کی بلکہ معاملہ شور ہی طلب تھا جیسا کسی کی رائے میں آیا و یہا عرض کیا اور مشور  
 میں اہل مجلس پر لازم ہے کہ غیباً خیال دل میں آوے ویسا ظاہر کریں ورنہ  
 مشورت سے فائدہ کیا۔ جنگ بدر میں قیدیوں کی بابت آنحضرت نے مشورت

کی سب نے یہ رائے دی کہ فریہ لیکر چلو چوڑ دیا جاوے عمر فاروق نے سب کے برخلاف عرض کیا کہ تمام قیدیوں کو تہ تیغ کیا جاوے ایسا ہی مقام حدیبیہ میں آنحضرت صلعم چاہتے تھے مگر عمر فاروق نے ناپسند رکھا اور اس مخالفت پر بڑا زور دیا اس اسید کسے کہ شاید میری رائے کے موافق وحی آوے جیسا کہ بدر کے قیدیوں میں یہاں تک کہ آنحضرت نے دشمنوں سے عہد و پیمان کر لی اور مدیہ کو (فریبانی کے جانوروں کو جو بیت اللہ پہنچ کر ذبح کئے جاتے ہیں) وہیں ذبح کر ڈالا تب اصحاب نے جانا کہ اب حکم نافذ ہو چکا مخالفت اور انکار کی گنجائش نہیں فی الفور اٹھ کھڑے ہوئے اور فریبانیان کرنے لگے پھر کسی طرح کی مخالفت نہ کی۔ حضرت عمر کو جب اپنی مخالفت اور اصرار کا خیال آتا تو بہت ڈرتے چنانچہ فرماتے مازلتہ الصدق واصومر واصلی واعتق مخافۃ کلامی الذی لکلت بہ میں ہمیشہ صدقہ دیتا رہا ہوں اور روزہ رکھتا ہوں اور نفل پڑھتا ہوں اور بردہ آزاد کرتا ہوں اس بات سے ڈر کر جو میں نے مونہ سے نکالی تھی تعجب ہے خود عمر رضی اللہ عنہ اپنی بات کو گناہ سمجھ کر کفارات دیتے رہیں۔ اور ماصاحب اسی بات سے استدلال کر کر آنحضرت پر اعتراض اور انکی نافرمانی کو جائز بتلاتے ہیں۔ ناظرین اس ہماری تقریر کو غور سے سمجھ لیں ایسے مغالطات سے بچنے کے لئے انشاء اللہ بہت مفید ہے

**مغالطہ ۱۳۹**۔ اور بخاری میں ہے اسلم کی قوم ایک روز آپس میں تیر اندازی کر رہے تھے رسول اللہ نے فرمایا کہ اے بنی اسمعیل تیر اندازی کرو اور میں غلامی طرف ہوں فریقین نے تیر اندازی چوڑ دی آپ نے پوچھا کہ تم نے تیر اندازی کیوں چوڑ دی کہا یا رسول اللہ کیونکہ تیر اندازی کرین حالانکہ آپ ان کے ساتھ ہو آپ نے فرمایا تیر اندازی کرو میں دونوں کے ساتھ ہوں امر مطلق و جب کا فائدہ دیتا ہے ان صحابوں نے باوجود امر کے تیر اندازی ترک کر دی اور غارِ پیش



کیا اور آنحضرت صلعم نے انکے ترک کی تقریر کی تو معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ کا  
 تشبیعی نہیں ہوتا **ہدایہ** تم جہتے ہو (فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی)  
 یہ قول تمہارا سراسر غلط ہے صحیح بخاری میں یہ عبارت موجود ہے فاہمسک  
 احد الفرلقین پس تیر اندازی سے ترک کیا و گروہوں میں سے ایک گروہ یعنی  
 جب آنحضرت ایک طرف شامل ہو گئے تو دوسری طرف والوں نے دیکھا کہ اب  
 بظاہر صورت آنحضرت سے مقابلہ لازم آئیگا اور یہ نشان ادب سے بعید ہے۔  
 کمال ادب کے سبب ترک گئے آپ نے سبب دریافت فرمایا انہوں نے عرض  
 کیا کہ آپ گروہ مقابل کے ساتھ ہیں ہم کس طرح تبرجہا دین آپ نے انکا ہند  
 شکر (جسکے حرف سے اخلاص ٹپکتا ہے) فرمایا تم تیر اندازی کرو میں دونوں  
 کے ساتھ ہوں۔ اصل قصہ اس طرح ہے جیسا ہم نے نقل کیا مولوی صاحب  
 نے اول تو دانتہ یہ جھوٹ بولا (فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی) جسکے ساتھ حضرت  
 شامل ہوئے تھے انکو تو کوئی عذر نہ تھا ناحق ان کا نام ہی لے دیا تاکہ صحابہ کا  
 بلا عذر حکم نبی کو رد کرنا ثابت ہو جائے اور یہی اسکا مقصود ہے چنانچہ صاف لکھتا  
 ہے (تو معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ صلعم کا تشبیعی نہیں ہوتا) دیکھو یہ شخص  
 اپنی جان کا دشمن کیسا دلیر ہے۔ اقرا ہوا اللہ اور رسول کی بی ادبی کسی بات سے  
 نہیں چمکتا۔ اور اس مقام میں جو آپ نے تیر اندازی کا ارشاد کیا اگرچہ یہ امر  
 وجوبی نہ تھا ایک سرسری بات تھی تاہم صحابہ کبار کہی بجا اور ہی میں دیر نہ کرتے  
 مگر چونکہ آنحضرت خود ایک فریق میں شامل ہو گئے تھے تو فریق مقابل عذر شرعی  
 کے سبب مجبور ہو گئے یہ ایسا عذر ہے کہ اگر امر واجب کو ایسے عذر کے سبب  
 چھوڑ دیا جائے تو عین ایمان ہے صد ا حکام عذر کے باعث ترک کئے جاتے  
 ہیں اور شارع کی طرف سے اجازت ہے مثلاً قیام فی الصلوۃ بیماری کی حالت

مین اور روزہ حالت سفر میں کیا اس سے بہ لازم آئیگا کہ پیغمبر خدا صلعم کے  
(بیم احکام) یا تمام احکام مشروع نہیں ہیں معاذ اللہ من ذلک - بات  
اتنی تھی کہ اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے شاعر علیہ السلام کے تمام احکام واسطے  
وجوب کے نہیں ہوتے بعض حکم استحباً استحباً مانا ہوتے ہیں - یا لیون کہتا  
کہ عذر شرعی سے ترک کرنا حکم کا جائز معلوم ہوتا ہے مگر سچی بات سے اسکا  
باطل مدعا حاصل نہ ہوتا تھا اس لئے نا حق کلام کو طول دیتا چلا گیا اور غلط او  
تناقص کلام میں پڑا ملا صاحب فرماتے ہیں کہ چھوڑ دینا صحابہ کا تیر اندازی  
بہ سبب عذر کے دلیل ہے اس بات کی کہ کل فعل رسول اللہ کا تشریعی نہیں  
ہوتا - مین کہتا ہوں کہ اگر آپ کے نزدیک چھوڑ دینا امر شرعی کا بہ سبب عذر جائز  
نہیں تو آپ کا یہ کہنا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ و کل اہل اسلام سے برخلاف  
ہے اور اگر جائز ہے تو آپ کا استدلال غلط اور لغو ہوا کیونکہ انہوں نے تو عذر سے  
چھوڑ دیا تھا - طرفہ یہ ہے کہ آپ نے لکھا ہے - اس حدیث سے معلوم ہوا کہ  
کل فعل رسول اللہ کا تشریعی نہیں - ملا صاحب یہاں تو فعل کا ذکر نہیں اگر لیون  
کہتے کہ کل امر رسول اللہ کا تشریعی نہیں تو ایک بات تھی شاید مصنف امر اور فعل  
کے درمیان فرق نہیں کر سکتے منصف حق پسند اس شال میں غور سے ناظر  
کرے کہ یہاں اعتراض صحابہ کونسا ہے اور رسول اللہ کا نامحور فعل کونسا -

فہم نصیب نہیں نا حق پیغمبر پر اعتراض کر نیکا فتویٰ دے بیٹا **مغالطہ ۱۲**  
اور مرض موت میں رسول اللہ صلعم نے کاغذ مانگا کسی نے نہ دیا اور کہنے لگے  
حبنا کتاب اللہ **ہدایہ** یہاں کسی نے عدول علمی اور اعتراض نہیں  
کیا بلکہ خطا اجتہادی (سمجھ کی غلطی) ہے سرور کائنات بیمار تھے اور مرض کا غلبہ  
تھا اس حالت میں آپ نے ارشاد فرمایا ائتونی اکتب لکم کتابا لن تضلوا

بعد ابدالاً تم میرے پاس لاؤ (کاغذ و قلم) تاکہ میں لکھ دوں تمہیں ایسی  
 نوشتہ جسکے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو گے بعض صحابہ کو خیال آیا کہ دین پورہ ہو چکا ہے  
 اور اللہ کریم نے اتمام نعمت کر دیا فقالوا ما شانہ اھجر استغفرہ فذہبوا  
 یومہ دون علیہ فقال دعونی و فی سوا یتہ قوموا غنی پس لوگ آپسین  
 کہنے لگے اسوقت جناب کی کیا حالت ہے کہ میں عالم بیہوشی میں بہکتے تو نہیں  
 اچھی طرح آپ سے پوچھو اور سمجھو پس لوگ بات کو اٹا اٹا کر نے لگے دریافت کرنی  
 پس آپ نے فرمایا چھوڑو مجھے اور ایک روایت میں ہے میرے پاس سے اٹھ  
 جاؤ۔ اور اُنکے اس خیال کا منشا یہ آیت تھی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت  
 علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا پروردگار فرماتا ہے آجکے دن میں  
 پورا کر چکا واسطے تمہارے تمہارا دین اور کامل کر چکا تمہارا اپنی نعمت اور مذہب  
 اسلام کو تمہارے واسطے دین پسند کر چکا۔ یہ آیت پہلے اُتر چکی تھی اگر نظر  
 انصاف سے دیکھیں تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ حکم خدا و رسول پر ایسے  
 ثابت قدم تھے کہ ایک نیا حکم سنکر (جو بادی النظر میں اُنکو حکم سابق کے خلاف  
 معلوم ہوا) اپنے دل کی تسلی کے سوا ایک قدم آگے نہ بڑھے اور شبہ مٹانے  
 کی خاطر دوبارہ پوچھنا چاہتے تھے کہ ان حضرات نے اُس حکم کو ملتوی رکھا اور  
 حاضرین کو اٹھ جانے کا ارشاد کیا چنانچہ عمر فاروق کے دل میں بھی غرض  
 پیدا ہوا۔ بولے حسب کتاب اللہ قرآن مجید ہمارے ہی ہدایت کے واسطے  
 کافی ہے۔ اور حاضرین مجلس میں سے بعض اصحاب اس خیال سے محفوظ رہے  
 اور اُس موقع کو یاد کر کے (جو دوسروں کے تکرار کے سبب اُنکے ہاتھ سے  
 نکل گیا) بہت افسوس کرتے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہا کرتے ان الزیۃ  
 کل الزیۃ ما حال بین رسول اللہ صلعم و بین ان ینکت لہم ذلک الکتاب

بیشک رنج نہایت درجہ کا رنج اُس چیز کا ہے جس نے آنحضرت کو بخیر سے روکا  
 صحابہ کبار سے جب اس قسم کی خطا سرزد ہوتی تو کبھی رب العالمین کی طرف سے  
 مٹکھٹکھٹا عتاب ہوتا اور کبھی خود ہی اپنے قصور کو یاد کر کے نادوم ہوتے اور  
 مدت العمر نماز و روزہ و صدقہ و خیرات سے اپنے گناہ کا کفارہ ادا کرتے۔ تم عجیب  
 مسلمانو! ہو جنکا یہ اعتقاد ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے کل اخلاق اور افعال پسندیدہ  
 نہیں اور رسول اللہ پر کوئی اعتراض کرے تو جائز ہے بیعت کے بحوث میں سناٹ  
 کے معنی تم نے ایسے بیان کئے تھے جس سے سنت فعلی (جو کام آپ نے  
 کیا ہو) اور سنت تقریری (جو کام کسی نے آپ کے رو برو کیا اور آپ نے دیکھ  
 کر سکوت فرمایا) کا انکار پایا جاتا تھا یہاں اگر مطلق سنت سے انکار کر دیا  
 جب آپ کے تمام اخلاق اور افعال پر دل کا اطمینان نہیں تو اتباع کیسا۔ رسول پر  
 یہ سب خرافات پھریوں کے ہیں مگر اس تحریر سے ہمیں معلوم ہوا کہ مصنف  
 نے بھی انکی شاگردی کی اسلئے حوالہ دیدن **مغالطہ ۱۴۱** رسول اللہ نے  
 خود فرمایا انتم اعلموا بما موسدینا کہ اور حدیث تاہیر میں ہے انما الالبشر اذا  
 امرتکم لبئثی من امردینکم فخذوا اذا امرتکم لبئثی من ربی فامنا بالبشر  
**ہدایہ** ان روایتوں کو تمہارے مدعا سے کچھ تعلق نہیں تمہارا مطلب  
 یہ ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات کسی امر دینی کا حکم کرتے اور  
 اصحاب رضی اللہ عنہم اس پر معترض ہوتے دیکھو مقام حدیبیہ میں قربانی پر انکار  
 کرنا اور کاغذ قلم لانے کا حکم ماننا (جبکو تم بطریق مثال لائے ہو) دینی امر کا  
 انکار ہے قربانی۔ اور نصیحت لکھنی کوئی دنیاوی یا لمبی کام نہیں پس ثابت ہوا  
 معاذ اللہ! اصحاب نبی ہر ایک حکم شرعی میں آپ کے تابعدار نہ تھے اور یہی بات تم  
 سبکدانی چاہتے ہو حدیث انتم اعلموا بما موسدینا کہ اور روایت واذا امرکم

لشیئ من سرائی میں صاف ذکر دینا وہی کاموں کا ہے ان روایتوں سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ آپ کے جملہ عادات و اخلاق پسندیدہ نہیں ہیں البتہ یہ پایا جاتا ہے کہ تجارت زراعت زرگری اور آہن گری اور اسکے سوا جتنے دنیاوی کام ہیں انکو اہل حرفہ انبیاء علیہم السلام سے زیادہ اپنے کاموں سے واقف ہیں انبیاء ایسے کاموں میں دخل نہیں دیتے اور کبھی دنیا کی طرف توجہ نہیں فرماتے۔ وہ جس کام کے واسطے مبعوث ہوئے ہیں رات دن اسی میں مشغول رہتے ہیں۔ وہ انجمن نہ تھے جو بہین عمارت کا ڈھنگ بتلاتے۔ ڈاکٹر نہ تھے جو بہین جراحی سکھاتے ہر فن میں جو زیادہ مشاق ہے وہی استاد ہے اگر کوئی اس سے یہ فیض نہ لے جو بس دینی معاملات میں ہی لوگ اور انبیاء برابر ہیں تو کفر اور اسلام میں کیا فرق رہا۔

۱۴۲

**مغالطہ ۱۴۲** جب رسول اللہ کا یہ حال ہے تو اور کون شخص ہے جسکا اقوال و افعال و اطوار سب محمود ہوں **ہدایہ** جب تمہارا یہ اعتقاد ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے بعض اقوال و افعال کو اچھا جانتے ہو اور بعض کو ناپسند رکھتے ہو تو پھر رسول کو رسول کہنے کی کیا حاجت ہے۔ جسکا تمام عمر میں چال چلن نیک نہ ہوا اسکی نبوت کیا ہے۔ مصنف صاحب آپ ایمان سے کہو یہم بحضرت آپکا ضد کے رو سے ہے یا سمجھ ہی انہی ہے۔ فانکنت لا تدری فقلک مصیبتہ۔ و

۱۴۳

**مغالطہ ۱۴۳** انکنت تدری فالتصیبتہ اعظم۔ گہر بار چھوڑ کر اسکے جوار میں رہیں **ہدایہ** صحابہ کبار میں سے ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے تمام عمر گہر بار نہیں بنایا۔ رسول رب العالمین کی مسجد میں اوقات زندگی بسر کی لوگ اچھا کہاتے اچھا سنتے اور یہ معکفان بارگاہ عالی شجا فاقہ مستی دینا و مافیہا کو چھوڑ کر وہیں پڑے رہتے تاکہ پیٹ بھر کر آپکی صحبت کا فیض حاصل کریں اور معرفت الہی سے مستفیض ہوں۔ ایسا ہی اس آخِر زمانہ میں اگر

کوئی اس سنت پر عمل کرے اور واسطے تحصیل علم باللہ کہ کسی عالم حقانی کی خدمت میں جا رہے تو بیشک عہد اللہ مستحق اجر کا ہو گا البتہ جسکے ایمان میں ضعف ہے وہ ہجرت فی سبیل اللہ نہیں کر سکتے چنانچہ رب العالمین نے سنا فقیرانہ کے حالات نقل کئے ہیں کسی کہنے شغلنا اموالنا و اشعارنا کہ جو غبار کرتے ان میں تناسخ و تصاحی یوسقا ہین مال اور اہل و عیال پر غبار کیا کرتا ہے۔ ہمارے ہمارے شیخ چڑھے ہیں کوئی خبر لیرا اور نہ لفظ نہیں افسوس ملا قصور ہی پر والہ سنت پر اعتراض کرتا ہے اور روش سنا فقیرانہ کر طریقت و طریقت و انما ہے **مفعول** ہم ہم اور ہم عذر الگ کیا کہ ہم سائل پوچھنے جاتے ہیں حالانکہ وہ آپ بھی علم و اسباب ہیں اور قرب و جوار میں بھی عالم ہیں پھر لگا کیجئے بہانہ ہے **ہذا** اے اللہ! یہ عذر الگ اہل بصیرت کے نزدیک درست ہے جس علم کے وہ طالب ہیں اس علم سے تم اور ہم جیسے عالم بالکل بجز برہین وہ علم ہماری تمہاری صحبت سے ہاتھ نہیں لگتا کہ اہل اللہ کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے اس آخر زمانہ میں علم باللہ یعنی احسان اور اخلاص خلق اللہ میں ایسا اٹھایا گیا ہے کہ اگر شاذ و نادر کوئی اس عالی رتبہ کو پہنچتا ہے تو گم اسکودیوانہ اور مخزون سمجھتے ہیں خاصکر جنکو پنج سے لگاؤ ہے وہ تو مونہ بہاڑ بہاڑ کر اہل اللہ پر اعتراض کرتے ہیں اب ہم ناظرین کو اس بات کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ ملا قصور ہی نے دیباچہ میں وعدہ کیا تھا کہ میں ہر بات میں قرآن اور حدیث صحیح یا حسن سے تسک کروں گا جو بات عشرہ اُس کے ختم ہو چکے اور بجائے قرآن و حدیث کے جو کچھ اُس نے لکھا ہے وہ ظاہر ہے۔ پروردگار اُسکو ہدایت کرے اور ہمیں صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھے۔

## بحث الہام کی

۱۲۵

وہی ہے جس نے قرآن مجید کو الہام کے معنی لغت میں ہمہ بین الہام چیرے در دل فرشتوں  
 کے ذریعہ انوار و سراج و یقال الہم اللہ خیر القہا یاہ قاموس - اللہ میں العبد  
 کے لئے ہے کہ میں نے الہام و دل کے خیال کو کہتے ہیں **ہدایہ** آپ نے  
 میرے اور قاموس کے پیشانی میں تو نقل کرو میں مگر افسوس کہ مطلب نہ سمجھ - صراح میں لفظ  
 (جذبیہ) اور (اسم) موجود ہے - پس عبارت کے کیا معنی ہوئے الہام کیا ہے  
 کوئی چیز دل میں ڈالنی اور جو کچھ خداوند کریم کسی کے دل میں ڈالے خواہ وہ خیال  
 ہو یا کلام یا سبب والہ اعلم آپ نے خیال کی خصوصیت کہاں سے نکالی ہے تو کیا  
 کی عبارت کو ذکر و یقال الہم اللہ غیرا) کہا جاتا ہے الہام کیا الہ نے اس شخص کو  
 بہترائی کا (لذہ یاہ) سمجھا دیا یا سکھلا دیا یا کہہ سنایا اس شخص کو وہ کام - صاحب  
 قاموس نے الہام کے معنی کئے ہیں تلقین کے اور عنایات اللغات میں ہے تلقین  
 فہم یندین (تعلیم کر دینا) سمجھانا اور سکھانا یا و ما خوذ از تلقن - یعنی فہم یندین و گرفتار  
 از کسی) اور لفظ تلقین لیا گیا ہے تلقن سے جسکے معنی ہیں سمجھ لینا اور حاصل کرنا  
 بات کا کسی سے - اور قاموس میں ہے التلقین التضمین تلقین کے معنی ہیں  
 سمجھانا اور صحیح الجار میں ہے لقن ای فہم حسن التلقین لما لیسعدہ مرد لقن  
 یعنی سمجھانا اور اچھی طرح پاجانے والا جس بات کو سننے - حدیث شریف میں ہے  
 لقنوا موتا کہ لا الہ الا اللہ کہلوادو تم یا سکھلاؤ تم اپنے قریب الموت لوگوں  
 کو لا الہ الا اللہ اور ایک روایت میں ہے لقنوا موتا کہ لیسن سکھلاؤ تم اپنے مردوں  
 کو سورہ یٰسین اور ابوکبشہ کی حدیث میں ہے فذہب حسن الحفظ عنی حتی  
 کانت لقن فاتحۃ الکتاب پس جاتا رہا میرا مافط بیان تک کہ مجھے سورۃ فاتحہ

کہا تے اور کتب لغت میں لفظ القان کے معنے لکے ہیں سبھانا۔ تعلیم کرنا۔ تلفظ کرنا  
اور ان روایات میں جہان لفظ لفقنوا یا القن کا آیا ہے پھر ہانے یا سکھانے کے  
معنے بن سکتے ہیں اگر بہان آپ کی طرح دل کے خیال معنے کریں تو کیا ترجمہ ہوگا مردہ  
کو کفر لا الہ الا اللہ اور سورہ یسین کا خیال کراؤ۔ اور سورہ فاتحہ کا مجھے خیال کرایا جاتا تھا  
نہا صاحب آپ نے کوئی کتابوں کا تفصیل کیا تھا۔ صراح اور قاموس کی عبارت تو ہمارے  
مفید مطلب ہے کوئی اور کتاب بتائیے جس میں الہام کے معنے دل کا خیال لکھے  
ہوں **مغالطہ ۱۴۶** الہام کے معنے میں دعا اور ندا ماخوذ نہیں **ہدایہ**

۱۴۶

آپ نے قاموس کی عبارت کا حوالہ دیا ہے اور صاحب قاموس نے الہام کے معنے  
کو یسین تلقین اور تلقین میں تکلم اور کلام ہی ہوتی ہے اور تکلم اور کلام کو آواز و ندا لایم  
ہے پس آپ کہاں سے کہتے ہیں کہ (الہام کے معنے میں دعا اور ندا ماخوذ نہیں) لفظ  
کا ترجمہ اجتہادی بات نہیں کہ آپ اپنے اجتہاد سے جو چاہیں لکھ دیں یہاں کتب  
لغت اور محاورہ عرب کی سند درکار ہے۔ **مغالطہ ۱۴۷** اور کسی لغت میں

۱۴۷

نظر نہیں آیا جو شخص یہ کہے کہ مجھ کو الہام ہوا کہ یہ بات کر اور میں نے جواب دیا کہ  
کس طرح کروں **ہدایہ** چشم بدور کیا عجب عبارت ہے ہر چند فکر کیا کچھ  
سمجھ میں نہیں آتا جملہ اول (اور کسی لغت میں نظر نہیں آیا) اگر اسکو پہلی عبارت سے  
رابطہ دیتے ہیں تو اگلی عبارت (جو شخص یہ کہے کہ مجھ کو الہام ہوا) نا تمام رہی جاتی  
ہے لفظ (جو) موصول متضمن معنی شرط چاہتا ہے جزا کو اور یہاں جزا کا پتہ نہیں  
اور اگر جملہ اول کو عبارت مابعد سے ملا کر کل مغالطہ کی عبارت کو ایک بنا دیں تو یہ معنے  
ہوتے ہیں کہ کسی لغت والے نے کسی صاحب الہام کا یہ قصہ نہیں لکھا کہ تو یہ بات  
کر اس نے کہا میں کس طرح کروں) اور تمام عبارت بالکل لغو اور بوج ہو جاتی ہے۔  
اہل لغت معانی الفاظ بیان کیا کرتے ہیں قصہ خوانی انکا کام نہیں۔ الہام کی



حکایتیں اور اسکے اقسام اور کیفیتیں وہی لوگ بتلا سکتے ہیں جو صاحب حال ہیں۔  
واضح ہوا ہام کے چند اقسام ہیں ایک تحدیث یعنی وہ کلام جو پردہ غیب سے نازل  
ہوتی ہے پس اگر انبیاء علیہم السلام پر نازل ہو تو اسکو اصطلاح شریعی میں وحی کہتے  
ہیں اور اگر اولیاء اللہ پر نازل ہو اسکو تحدیث کہتے ہیں اور ایسے ہی لفظ وحی مورد کے  
اعتبار سے جدا کما نہ منظر کہتا ہے اگر سوائے نبی کے اور کسی کی طرف وحی کی  
نسبت کی جائے تو اس جگہ الہام مراد ہوگا چنانچہ اس آیت میں واذا وحیت الی  
الحواصیین ان انوا بی وبوسو لی جو وقت الہام کیا ہونے حار یوں کی طرف کہلتی  
لاؤ مجھ پر اور میرے رسول پر اور اس آیت میں واوحینا الی ام موسیٰ ہم نے الہام  
کیا موسیٰ کی والدہ کو۔ چونکہ یہ لوگ نبی نہ تھے اس واسطے ان آیتوں میں وحی  
کا ترجمہ الہام کیا جاتا ہے۔ اور ابن عباس کی قراءت میں ہے وما ارسلنا من  
قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث الا لایۃ اور نہیں بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے  
کوئی رسول اور نہ کوئی نبی اور نہ صاحب الہام آخرت تک اگرچہ لفظ محدث ہماری  
قراءت متواتر میں نہیں مگر علماء کے نزدیک قراءت غیر متواتر خبرت ہو کر حکم کہتی  
ہے اور حدیث صحیح میں ہے قد کان فیمن قبلکم من الامم محدثون فان یک فی  
امتی احد فمر بشیک پہلی امتوں میں صاحب الہام تھے پس اگر میری امت میں  
کوئی ہوگا تو عمر ہوگا۔ اس آیت اور حدیث میں تحدیث کو قسم کا بیان ہے۔ تحدیث کے معنی میں بات کرنی پر  
ثابت ہوا کہ صاحب الہام کو غیب سے کلام سنائی دیتی ہے ملا صاحب جو الہام کو  
محض خیال بتلاتے ہیں بالکل غلط ہے۔

قسم دوم۔ زبانی فرشتہ تشکل بشکل لیس کلام سننا جیسا کہ مریم علیہا السلام  
کے حق میں فرمایا فاسرسلنا الیہا روحنا الا یاتک پس ہم نے بھیجا مریم کی طرف  
اپنی روح (جبرئیل) کو آیتوں کے اخیر تک واذا قالت الملائکہ یمریم ان اللہ شہید

جو وقت کہا فرشتوں نے تحقیق الہ خو شخبری دیتا ہے تجھ کو اذ قالت الملائكة  
 یریم ان الله اصطفاک اور جو وقت کہا فرشتوں نے اے مریم تحقیق الہ نے  
 برگزیدہ کیا تجھ کو اس قسم کے الہام کو اصطلاح قوم بن خطاب ملی ہی کہتے ہیں  
 تیسرا قسم الہام کا یہ ہے کہ صاحب الہام کہے (اس سے خود بخود ایک بات برآتی  
 ہے) تو سب سے اور اس کی زبان پر آتی ہے اکثر ایسی بات ہے جو سوئے سے نکلتی ہے۔  
 ۱۔ سکون یا وہ تھی بلکہ اس کا علم تھا حقیقت میں وہ کلام غیبی ہوتی ہے۔ خیالات نامانی  
 نہیں ہوتے۔ قسم سوئے کا الہام باعتبار مورد کے دو قسم ہے۔ اور ہر ایک قسم کا عذاب  
 نام ہے اس قسم کا الہام اگر نبی کو ہو تو اس کو نفث فی الروح کہتے ہیں حضرت فرما  
 ہیں سر و روح القدس نفث فی روحی تحقیق یہ الہام جبریل نے میرے دل میں اگر  
 کسی اور شخص کو ہو تو اس کا نام نطق سکینہ ہے چنانچہ صیغہ لازم کہتے ہا کتا نطق  
 ان السکینۃ تطلق علی لسان عی و قلبہ ہم البیدۃ سمیحتہ اس بات کو جو سکینہ گویا  
 ہوتا ہے عمر فاروق کی زبان اور دل پر۔ لیکن عمر کی بات سنکر ہم یوں گمان کرتے تھے  
 کہ یہ شخص اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ الہام ربانی سے کہتا ہے۔ شارحان حدیث  
 سید۔ طبری۔ صاحب لمعات کہتے ہیں سکینہ اس شے کا نام ہے جو صاحب الہام  
 کی زبان پر ڈالی جاتی ہے یا فرشتے کا نام ہے جو الہام لیکر آتا ہے قسم چہارم  
 یہ ہے کہ صاحب الہام کے دل میں محض خیال آوے جیسا کہ ملا صاحب نے بیان  
 کیا ہے اور ان وحدیثوں میں ہی اسی کا ذکر ہے ان للملک لمۃ بقلب ابن آدم  
 وللشیطان لمۃ فلیۃ الملک الیعاد بالخیر و تصدیق بالوعدۃ و لمۃ الشیطان الیاعا  
 بالشر و لکن ید بالوعدۃ تحقیق فرشتہ کا لگا وہ ہے انسان کے دل سے اور شیطان  
 کا بھی لگا وہ ہے فرشتہ کی لگاؤ کیا ہے بہرائی کا وعدہ دینا اور خدا کے وعدہ  
 کو سچ رکھنا اور شیطان کی لگاؤ برائی کا وعدہ دلانا اور خدا کے وعدہ

لیسہ رواد البیضا  
 والذی وہی  
 عنہ وہ البیضا  
 والجزائی

والد اعی نوقی الصراط واعظ المذہب فی قلب کل مؤمن اور رستم پر کفر ہو کر چکے رہے  
 والا۔ الہ کا واعظ ہے جو ہر مومن کے دل میں رہے۔ حانظ ابن القیم عراج میں  
 فرماتے ہیں والراظہ مرینقسم الی تار و مناص وعامدہ فذل یقیم کثیرا و خائفہ  
 فذل یقیم نادرا انتھی مخلصا اور ابہام مستقیم ہوتا ہے طرف عام اور خاص کے اور  
 قسم عام اسکا کثیر واقع ہوتا ہے اور قسم خاص کبھی شاذ و نادر وقوع میں آتا ہے۔ یہ  
 چاروں قسم آیات اور احادیث سے ثابت ہیں ملاحظہ حسب سنیے جو تین قسم بیان کر کے  
 تین قسموں کی نفی کر دی اور بر خلاف کتاب و سنت راہ ہدایت کے ایک صریح راستہ  
 لکھا **ہذا الذہب** لیکن شرح میں یہ بات ثابت نہیں کی کہ ایک  
 شخص چلا جاتا تھا اور آتف نے آزاد یا قرآن میں ہی اسکا ذکر نہیں پس معلوم  
 ہوا کہ ابہام صرف خیال دل کو کہتے ہیں **والذہب** آتف۔ صالح مناری  
 تینوں کے ایک ہی معنی ہیں اور دوسرے والا۔ چنچھی والا۔ پکارنے والا۔ انتہام  
 آئیوں اور صدیوں سے ثابت کرتے ہیں جو کئی شخصوں کو صالح اور مٹا دیتی  
 پکارا اور آزادی۔ صحیح بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن ضربت امرئ  
 القبة علی قبرہ سنة ثم سرفعت فسمعت صائحا یقول الاھل وجدوا ما  
 فقدوا۔ فاجابہ آخر۔ لا بل یثیوا ذل قلبوا جبکہ انتقال کیا حسن بن حسن رضی اللہ  
 عنہما نے انکی نبوی نے انکی قبر پر ایک سال خیمہ لگا رکھا پھر خیمہ اٹھا لائی پس  
 اس نے سنا ایک پکار نیوا کہتا ہے کیا انہیں پانگیا جو انہوں نے کہو یا تھا۔  
 دوسرے نے جواب دیا نہیں بلکہ نا امید ہو گئی پس لوٹ چلی۔ ملا علی قاری نے  
 صالح کا ترجمہ آتف سے کیا ہے۔ اور حدیث معراج میں ہے فلما جا وزت  
 نادی مناد مضی فی رضی وخففت عن عبادی پس جب میں گزرا ایک  
 پکارنے والی نے پکارا میں نے اپنے فرض کا حکم جاری کر دیا اور اپنے بندوں

کے واسطے تخفیف کر دی۔ اور ساریہ رضی اللہ عنہ کے قصہ میں ہے فاذا بصائح  
 یصیح یا ساری الجبل اچانک ایک چلانے والے نے چلا کر کہا اے ساریہ پہاڑ  
 کی طرف رہ اور حدیث صحیح میں ہے فسمع صوتا فی السحابۃ اسق حدیقة فلا  
 پس بادل میں سے ایک آواز سُنی فلان شخص کی باغ کو پانی دے مجمع البحارین  
 ہے اہتف بالانصار اسی نادھم بلحا تمیون کو لہتف یصیح دونوں کے ایک  
 سے ہیں ایسا ہی ہتفت صاحب غرض حدیث کی شروع اور لغت کی کتابوں سے  
 ثابت ہوا کہ ہتف اور صائح اور منادی کے ایک معنی ہیں اور نیز صحیح روایتوں سے  
 جن سے انکار کرنا پیر والی سنت سے بعید ہے ثابت کیا گیا جو ہمارے حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ورحن بن حن کی بیوی نے اور میدان جنگ میں  
 ساریہ رضی اللہ عنہ نے اور جنگل میں کسی مسافر نے ہتف کی آواز سُنی اور سمجھی  
 پس یہ قول مصنف کا ان معنوں میں جو یہ لوگ استعمال کرتے ہیں کہیں قرآن  
 وحدیث میں نہیں آیا، آواز دہل منادی کرتا ہے کہ بیچارہ بالکل سادہ اور بعلم  
 ہے جس نے مشکوٰۃ دیکھی ہوگی وہ ان روایتوں سے واقف ہوگا مصنف کو  
 قرآن وحدیث کے مارست کا دعویٰ ہے مگر ان روایتوں کی خبر نہیں۔ اور پروردگار  
 فرماتا ہے و ناد یثمان یا ابواہیم قد صدقت الرؤیا ہم نے بکارا سکوا  
 ابراہیم نے بنیک ہیج کر دکھلایا خراب اذ ناداہ مریدہ بالواحد المقدس طوی حیر  
 وقت بکارا موسیٰ کو اسکے رب نے پاک جنگل میں جبکا نام طوی ہے۔ ملا صاحب  
 چند سطرین لکھ کر فرماتے ہیں (اور کئی نے آواز سُنی) پہلے انکار سے توبہ کرتے  
 ہیں پس ناظرین اس نتیجہ کو بھی منسوخ سمجھیں جو انہوں نے فرمایا تھا اور معلوم  
 ہوا کہ الہام صرف خیال دل کو کہتے ہیں، بلکہ باقرار ملا صاحب چاروں اقسام صحیح  
 ہیں مغالطہ ۱۴۹ اداچی سربک الی النخل اور واوحینا الی موسیٰ

مفسرین الہام کے معنی کرتے ہیں لیکن الہام کے معنی درست نہیں ہوئے کیونکہ  
 الہام میں حرف القا ہی ہوتا ہے و مان جواب و سوال نہیں ہوتا **ہذا** یہ  
 تو آپ مانتے ہیں کہ وحی میں کلام اور سوال و جواب ہوتا ہے مگر الہام میں نہیں ہوتا اب  
 ہم پوچھتے ہیں کہ یہ فرق آپ نے کہاں سے نکالا اور اس پر کیا دلیل اور کونسی سند ہے  
 اہل لغت وحی کے معنی الہام ہی کرتے ہیں جب اہل لغت کے نزدیک دونوں ایک معنی  
 پر آتے ہیں تو مفسرین کا قول صحیح ہے۔ قاموس میں ہے الوحی الکتابۃ والاشارة  
 والکتوب والرسالة والالہام والکلام الخفی وحی کے معنی ہیں لکھنا اور اشارہ  
 کرنا اور کتب اور رسالہ اور الہام اور پوشیدہ کلام اور مجمع الباری میں ہے الوحی یقع علی  
 الکتابۃ والرسالة والالہام والکلام الخفی اور مجمع میں ہے الالہام ان  
 یلقى اللہ فی النفس اور ایضاً علی الفعل والتوک وهو نوع من الوحی یتخص اللہ  
 بہ من یشاء من عبادہ فلفظ وحی بوجہ کتاب اور رسالت اور الہام اور  
 کلام پوشیدہ پر۔ الہام یہ ہے کہ اللہ کسی کے دل میں کسی بات کا القا کرے جو اگر  
 فحش کو فعل یا ترک کا باعث ہووے۔ اور الہام ایک قسم ہے وحی کا خاص کرتا ہے  
 اُس کے ساتھ پروردگار جسکو چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے اور یہ بات ہم پہلے ثابت  
 کر چکے ہیں کہ الہام بعینہ تحدیث و تلقین اور تکلیم ہی آتا ہے اور اس صفت والے شخص  
 کو ملہم اور محدث اور ملقن اور مکلم کہتے ہیں بخاری میں ہے قد کان فیمن قبلکم من الامم  
 محدثون پہلی امتوں میں غیب کے باتیں سننے والے لوگ تھے قد کان فیمن  
 قبلکم من بنی اسرائیل یکلمون من خیر ان یکوفوا انبیاء فان یک فی  
 امتی منہم احد فعر تہارے سے پہلے امت بنی اسرائیل میں ایسے لوگ تھے جنکے  
 ساتھ غیب کے کلام کی بات تھی باوجودیکہ وہ نبی نہ تھے پس اگر میری امت میں سے کوئی  
 دیا ہو اور وہ صحیحین میں ہے ویلھنی محمد احمد لہجہ لا تخضر فی

الَّذِينَ فِي سُرْدَابَاتِهِ لَعْنَتِي اور الہام کر دیا کہ پروردگار مجھ کو تعریفین جنکے ساتھ میں اسکی  
 حمد کرو دیکھا جواب مجھ کو یاد نہیں اور ایک روایت میں ہے تعلیم کر دیا مجھ کو پروردگار آخر  
 حدیث میں تاک۔ ان سے سب روایتوں اور سندوں سے ثابت ہوا کہ وحی کے منہ الہام ہی  
 آیا ہے اور الہام میں آواز اور کلام ہی سنائی دیا کرتی ہے اور معلوم ہوا کہ ملا صاحب  
 نے یہی وضع کیا بناتے ہیں وہی ہی وضع لذت میں ہی داخل رکھتی ہے۔ غیر تریوں  
 صدی کے مجتہد سے یہ بھی فہم کیون صاحب آپ نے صغیرہ میں تصریح کیا ہے  
 کہ اگر کسی آدمی سے فرشتہ کلام کرے تو اسکا نام وحی ہے نہ الہام یہ تو بتا دیجئے  
 جو کوئی جو ہوتا دعویٰ کرے کہ مجھ کو وحی ہوتی ہے تو جو جب اس آئیہ کریمہ کے دامن  
 اظلم میں اتاری علی اللہ کذابا و قال اوحی الی دلہ یوح الیہ شیئی وہ شخص سدا  
 ظالمین کا ہے یا نہیں اگر ہے پس آپ اور آپکا وزیر مطیع الد صاحب رجوا رسالہ  
 اور قصیدہ علیا کے اخیر میں لکھتے ہوے سروش از غیب با من کردار شاد و یکے سروش  
 گفت ز غیبم بگو ششم این تاریخ تو پوری پوری اس آیت کی مصداق ہو گئی اور اگر کو کہ یہ  
 کلام شاعروں کے طریق پر ہے پس حکم آئیہ کریمہ والشعر یتبعہم الخا وون معا و اللہ  
 داخل زمرہ غا وین ہو جائو گے کیا اچھا کہا جننے کہا ہے وزیرے چنین شہر یارے سچا نہ  
 جہان چون نگید و قرار جان۔ افسوس آپ ملھین صادقین پر طعن کرتے ہو اور خود بدولت  
 ناحق مدعی وحی **مغالطہ ۵۰** جب یہ بات ثابت ہوئی کہ الہام کے معنوں  
 میں کلام اور نظم یا غزل نہیں **ہدایہ** ملا صاحب آپ نے یہ بھی کہتے ہیں کہ الہام  
 میں کلام نہیں ہوتی کیا یہ مسئلہ آپ کو الہام سے معلوم ہوا ہے۔ اس پر جواب میں دیکھا  
 ہے قرآن و حدیث اور لغت عرب سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ میں کہی کلام ہی  
 ہوا کرتی ہے ان یتبعون الا الطن و ما التقوی الا نفس پروردگار اور اتا ہے بعض  
 لوگ اپنی انکل اور ہوائے نفس کے تابع ہیں ایسا ہی آپکا حال نظر آتا ہے۔ خدا رحم

۱۵۱

فرماوے **مغالطہ ۱۵۱** اگر کوئی شخص دعویٰ کلام متقدم کا کرے اور پھر اسپر  
اطلاق الہام کا کرے ہم اسکو صادق نہ جانیں گے **حدیث ۱۵۱** چونکہ آپ مفر بین کو وحی  
میں کلام ہوا کرتی ہے اور وحی اور الہام کا مرادف ہوا لغت کی کتابوں سے ثابت ہے  
پس آپ کو اس شخص کا صادق جاننا اپنی تحریر کی رو سے ضرور مانتا ہے **مغالطہ ۱۵۲**

۱۵۲

**۱۵۲** - اسے جل جلالہ نے صریح فرمایا ہے کہ فی الجملہ انبیاء ہذا و تقویٰ لفظ نفس عام  
ہے تا سق کا ہو یا نبی الخ کا کافر کا ہو یا مومن کا تقویٰ اور فہمور کا الہام ہر ایک کو ملے ہے  
**حدیث ۱۵۳** جیسا لفظ نفس عام ہے اسی طرح لفظ الہام بھی عام ہے بعضوں کو بطریق  
تحدیث غیبی، بعض سے ایک کلام کا نزول دینا، ہوتا ہے اور کسی کو بظریعہ اسلمی (فرشتہ کا  
تمثل شکل انسان ہو کر کلام کرنا) اور کسی کو بظریق تعظیم روحی (خود بخود ایک کلام کا جو  
اسکو یا نہ تھی یا اسکو جانتا بھی نہ تھا زبان پر جاری ہوتا) اور جہنوں کو بظریق القافی القلب  
(ایک خیال دل میں آنا) اور جیسا کہ الہام تقویٰ میں الہام کا عام معنی لیا جاتا ہے  
ویسا الہام فہمور میں بھی عموم ہے مگر القاء خیر کو الہام رحمانی کہیں گے اور القاء شر کو  
الہام شیطانی چنانچہ اس حدیث میں (جب کو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں) دونوں طرح کے  
القاء کا ذکر ہے۔ فرشتہ کا لگاؤ ہے ابن آدم کے دل سے اور شیطان کا فرشتہ  
کی لگاؤ خیر کی امید دلانی اور خدا کے وعدوں کو سچا دکھانا اور شیطانی لگاؤ  
جرائی کا وعدہ دینا اور وعدہ الہی کو جھٹلانا۔ الہام خیر کے انواع راقم پہلے کتاب و  
سنت سے ثابت کر چکا اب الہام شر کے انواع آیات بینہ و احادیث صحیحہ سے  
بیان کرتا ہے۔ نوع اول تحدیث جبراس متفق علیہ روایت میرزا کریم علیہ السلام  
من الحق یحفظها الجنی فیکرہا فی اذن ولیہ قرالہ جاجتہ دکاہن کوئی سچی  
بات ہی لوگوں کو بتلا دیتے) ان حضرت نے فرمایا یہ ایک سچی بات ہے جن  
(فرشتوں سے سنکر) اسے یاد کر لیتا ہے پس مرغی کیسی آواز کے ساتھ ہو کر

اپنے دوست کے کان میں کہہ دیتا ہے۔ نوع و دیم خطاب جو ان آیتوں میں  
دار و دست و اذن میں لعن الشیطن اعمالہم وقال لا غالب لکم الیوم من الناس  
والی جاسر لکم فلما تراءت الفئتان نکص علی عقیدہ وقال انی برئی منکم  
انی اسری مالاً توون ترجمہ۔ اور جو وقت سنار نے لگا شیطان اُنکی نظر میں  
اُنکے کام اور بولا کوئی غالب نہ ہوگا تمہارا جکے دل اور میں رفیق ہوں تمہارا پس جب  
سامنے ہوئیں دو فوجیں اُنکا پہلا بیٹا اُٹھو ان پر اور بولا میں تمہارے ساتھ نہیں  
میں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے۔ شیطان مجھ سو کر لوگوں کو نظر آیا اور اُٹا کے  
وقت جب مقابلہ میں فرشتہ دیکھے۔ اپنے ساتھ ہوں کو جواب دیکر سیاگ گیا۔ اور  
کشل الشیطن اذ قال للانسان اکفر فلما کفر قال انی برئی منک حبیبی کہاوت  
شیطان کی کہ جو وقت کہا اُسے آدمی کو کفر کر پس جب کفر کیا کہا میں الگ ہوں تجھ  
سے۔ شیطان ایک زاد کا دوست بنا اور اُسکو فسق سکھا یا جب وہ بکڑا گیا تب کہنے  
لگا تو مجھے سجدہ کر میں تجھے بچا لوں گا۔ جب اُسے سجدہ کر کے ایمان گواہیا تو کہنے لگا  
میں تجھ سے بنیرا ہوں۔ جیسے بی بی مریم سے جبرئیل نے بصورت انسانی ظاہر ہو کر  
کلام کر سی تھی ویسے ہی ان کافروں سے شیطان نے جسم انسان میں آکر فریب  
دیا نوع سویم تعلیم روحانی جسکا بیان اس حدیث صحیح بخاری میں ہے فیسم الکلمۃ  
فیلقھا الی من یتمتہ ثم یلقھا الآخر الی من یتمتہ حتی یلقھا علی لسان النسا  
ترجمہ۔ پس سنا ہے شیطان فرشتوں سے ایک کلمہ پس اپنے سے بچی جگہ  
والے کو ڈالتا ہے پھر وہ اپنے سے بچی درجہ والے کو سکھاتا ہے یہاں تک کہ  
جادوگر کی زبان پر بذریعہ تعلیم وحانی کے آتا اور ساخر ایک سچے فقرہ کے ساتھ  
سو جھوٹا کر لوگوں میں فرسے ظاہر کرتا ہے۔ نبوت کے جھوٹے مدعی اکثر اسی  
قسم کے الہامات دکھا کر لوگوں کو فریب دیا کرتے تھے صاحب مجمع البحار لکھتے ہیں



قالوا یا حاتم اشعاس بان الوضع فی اذن الکھنک تاسر تو بلا صوت واخری  
 بد روا کیوں ہے سے معلوم ہوتا ہے۔ جو کان بن سکے کان میں کہی آواز سے بات پہنچتی  
 کہی بدون آواز کے۔ نوع چہارم دسوسہ اور خطرہ جبکو مصنف خیال دلی کہتے ہیں  
 الشیطان بعد کہ الفقر و یا در کہ بالفقر و الشیطان تہمین روتا ہے محتاجی  
 سے اور حکم کرتا ہے بھیجی کی کا ان تہمینک مدۃ بقلب ابن ادم و الشیطان مدۃ  
 فلمۃ الملک ایضا بالخیر و تعدد بن بالوحد و لمۃ الشیطان ایضا بالشر و تعدد  
 بالوحد اس آیت اور حدیث میں نوع چہارم کا بیان ہے اور حبیب الہام کا معنی  
 آئہ کریمہ فاللہما فجوسھا و تقوھا میں عام ہے اسی طرح وحی اس آیت میں  
 وان الشیطان یلین لیوحن الی اولیائہم (تحقیق شیطان وحی کرنا ہے طرف اپنے  
 دوستوں کے) عموم پر دخول ہے یعنی مختلف طور پر الفکار تار ہے۔ الہام خیر اور الہام  
 شر میں یہ فرق ہے کہ خیر الہ عزوجل کی طرف سے ہے اور شر شیطان کی طرف  
 سے جبکو خیر الہام ہوتا ہے اسکو محدث و ملہم و ملقن رحمانی کہتے ہیں اور جبکو شر  
 کا الہام ہوتا ہے اسکو محدث و ملہم و ملقن شیطانی بتاتے ہیں۔ آئہ کریمہ فاللہما  
 فجوسھا و تقوھا میں الہام کا ایک ہی معنی لینا اور باقی کو نہ ماننا یا سراسر تعقب ہے  
 یا محض بے علمی و تجربہ۔ ہم ناظرین کو ایک اور بات بتا رہے ہیں صاحب نے لفظ الہام کا  
 ترجمہ الہام اصطلاحی سے کیا ہے اور ہم نے وہی معنی فرض کر کے اسی روش  
 پر یہ جواب دیا ہے و ردہ اصل آیت فاللہما فجوسھا و تقوھا میں الہام کے  
 معنی ہیں تعلیم اور تہنیم کے پس آیت کے معنی اس طرح کرنے چاہئے پس سکھایا  
 اور سمجھایا نفس کو فہم اور تقویٰ اسکا (یعنی پروردگار نے کتابین اُتار کر اور  
 رسول بھیج کر اسی اور ہدایت کا رستہ واضح کر دیا اور سمجھا دیا۔ اب مصنف کا  
 استدلال بالکل بجا اور باطل ہو گا۔ **مغالطہ ۱۵۳** پس یہ لوگ جو

الہام کی کثرت ہو کر اس قدر ہو گئی کہ ہر ایک کو فرما دینا زیادہ خیال کرتے ہیں  
 اور ان کے اندر وہاں پر خدا انکار کرتے ہیں بلکہ ان کو کافر جانتے ہیں یہ باتیں دین  
 کی نہیں بلکہ کفر کا لہجہ ہے جو لوگ اللہ اور رسول پر ایمان رکھتے ہیں وہ کسی چیز کو قرآن  
 و حدیث پر مبنی نہ سمجھتے بلکہ الہامات کو شواہد اور بشارات اور ترجیح اور اطمینان  
 کا سبب سمجھتے ہیں اور جو شخص تاویل کے ساتھ الہام کا انکار کرے اسے منکر کا قریب  
 کہتے بلکہ منکر کہتے ہیں پنا نجد سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا وہ **مغالطہ ۱۵۴**  
 خدا و مخلوق کے لیے یہاں ہے والا الہام نہیں سمجھتا **۱۵۴** ایہ معلوم ہوا انا صاحب  
 بہت بددین ہیں ہر طرف مانتے مانتے ہیں کہ کئی دلیل نہیں دیتے ہیں کہ الہام کی بات  
 صحیح ہے نہ کہ وہ ان کے ذہن پر اتنا بوجھل سمجھتے ہیں کہ ان کے لیے یہ ہمیشہ  
 سے منکر ہیں اس لیے کہ ان کے قول و افعال میں جو اعتراضات ہیں وہ یہ بھی  
 محذوم ہے کہ ان کے عقائد اور ان کے افعال پر ہر قسم کے اعتراضات اور نہ اس پر یہ قول اہل کلام کا رو  
 الا الہام نہیں سمجھتے کہ یہی مسئلہ نہ لاتے آپ وجود الہام کے منکر ہیں اور اس  
 قول کے یہ معنی ہیں کہ الہام کا وجود تو ہے مگر کتاب و سنت کی طرح حجت نہیں  
 اگر اہل کلام کی طرح الہام کے منکر ہونے تو یوں لکھتے الہام کا وجود ہی نہیں  
 یا کہ الہام دل کا خیال ہے جو مومن کا فو صالح فاسق چھوٹے بڑے سب کے دل  
 میں آتا ہے اور اس کی حجت ہونی نہ ہونی پر بحث نہ کرتے بلکہ علماء عقائد لکھتے ہیں الہام  
 کیا ہے القاموس کا دل میں جو ایک قسم ہے وحی کا۔ آپ نے اتنی بات کو مان لیا  
 کہ (حجت نہیں ہے) مگر حجت نہ ہونی والی چیز کو وجود کو نہیں مانا ایک جملہ میں خبر کا اقرار ہے  
 اور مبتدا سے انکار یہ بعینہ محذون کی سی بات ہے جو کہتے ہیں کلام اللہ میں خاندی کی  
 مانعت آئی ہے نہ افراتا ہے لا تقری الصلوۃ **مغالطہ ۱۵۵** اور  
 علماء عقائد نے لکھا ہے کہ اسباب علم کے تین ہیں الی قولہ الہام کو کسی نے اسباب

۱۵۴

۱۵۵

علم سے نہیں بنایا۔ اسی علم کلام فلسفہ کے مقابلہ میں اسی کی ڈھنگ پر  
 بنایا گیا تھا اہل کلام کو مشغول کی طرف توجہ نہ تھی صرف علم معقول انکا مبلغ علم تھا اسلئے  
 سلف صالحین نے مشکائین کو زمرہ فاضلین شمار نہیں کیا اور آپ ہی ہمیشہ انکے منکر  
 رہے ہیں مگر افسوس کہ ضرر اور نقصان کے سبب یہاں انکی تقیید کرتے ہیں اگر مشکائین  
 برخلاف کتاب وسنت کے کسی مسئلہ کا انکار کریں گے تو بیشک انکا قول رد کیا جائیگا  
 اللہ جل شانہ فرماتا ہے واذا وجبت الی الخواص میں ان اصحابی وبنو علی قالوا  
 امنا اور جوقت الہام کیا میں نے طرف حار یوں کے یہ کہ تم ایمان لاؤ ساتھ  
 میرے اور میرے رسول کے دو بولے ہم ایمان لائے۔ عیسیٰ علیہ السلام کے  
 شاگردوں کو معرفت توحید الہی اور حقیقت عیسیٰ علیہ السلام الہام سے حاصل ہوئی  
 اور اسی کے موافق انہوں نے اپنے عقائد کو مضبوط کر کے اللہ اور اس کے رسول کے  
 برحق ہونے کا اقرار کیا معرفت توحید الہی کے برابر کوئی علم نہیں سب علوم اس سے  
 ادنیٰ ہیں جب یہ سب علموں کا سردار علم سبب الہام کے حاصل ہو سکتا ہے تو اور  
 علموں کی کیا حقیقت ہے۔ اور فرمایا و اوحینا الی ادرہ موسیٰ ان امر ضعیف وبنیانا  
 خفت علیہ فالفیہ فی الیم ہم نے موسیٰ کی مایکی طرف الہام کیا کہ لا اسکو دور  
 پلا پس جوقت تجھے اسکی حالت پر خوف ہو پس ڈال اسکو دور یا میں۔ ویکو الہام کے  
 ذریعہ سے کیسی مشکل حل ہوئی اور موسیٰ علیہ السلام کی مان نے اس دور از عقل  
 بات پر کیا اعتبار کیا کہ جتنے بچے کو بہتے پانی میں بہنیک دیا آخر اللہ جل شانہ نے  
 اپنا وعدہ سچا کیا اور مان بیٹے کو ملا دیا لتعلم ان وعدہ اللہ حق تاکہ وہ جانے بہنیک  
 اللہ کا وعدہ حق ہے۔ اور طاوت نے بذریعہ الہام معلوم کر کے بتلایا کہ میرے  
 ساتھیوں میں سے جو نہر پر پانی پیئے گا میری رفاقت سے رہ جائیگا۔ چنانچہ ایسا  
 ہی ہوا۔ اور عمر فاروق نے ایک لشکر روانہ کیا اور ساریہ نام شخص کو سپہ امیر بنایا۔



اہل حق وہ ہیں جنکے عقائد کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہیں۔ نفسی متکبران  
میں سے ایک شخص ہی سائل صفات میں اکثر غلطی کرتا ہے اور پھر انہیں مسائل  
کو اہل حق کی طرف منسوب کرتا ہے انکے نزدیک اہل حق اہل کلام ہیں **مغالطہ**

۱۵۷

۱۵۷- اور اس الہام کو اولیاء اللہ کا خاصہ سمجھنا خطا ہے بلکہ ہر ایک مومن اولیاء اللہ  
ہے اور الہام کسی کا خاصہ نہیں ہے **ہدایہ** مومن مفرد اولیا جمع بہہ کو نسا جواؤ  
اور عربیت ہے نحو میر کے پڑھنے والے بھی جانتے ہیں کہ مطابقت مبتدا اور خبر میں ضروری  
ہے ملا صاحب بیشک ہر مومن ولی ہے مگر جیسے عمل ویسا درجہ ایک سابق بالخیرات ہیں  
اور ایک سیانی روش والے اور ایک گناہوں کے سبب اپنی جان پر ظلم کریں والے  
مؤمنوں کے درمیان فرق ہے بعضوں کو بعضوں پر فضیلت ہے ملا صاحب اگر مدعی  
مسادات ہیں تو اسکا قول برخلاف قرآن کون مانے گا۔ آیت واحادیث سے ثابت ہے  
کہ الہام متنازع فیہ ہر ایک شخص کو نہیں ہوتا بلکہ وہ خاص لوگ ہیں جو اس عالی رتبہ  
کو پہنچنے میں چنانچہ پروردگار نے انبیاء اور رسل کے ساتھ اہل الہام کا ذکر فرمایا  
قراءت ابن عباس میں ہے وصار سلسلنا من تمبک من بنی ولا رسول ولا  
محدث اور حدیث شریف میں ہے لقد کان فینم قبلکم من الامم محدثون  
اور صاحب مجمع البحار لکھتا ہے ہو نوع من الوحي ینخص اللہ بہ من لیشاء  
من عبادہ عمر فاروق جیسے مؤمنوں کو الہام ہونے تھے ہر شخص کا منہ نہیں  
جو دعویٰ کرے جبکہ اہل اللہ کے ساتھ الہام کی خصوصیت نقل اور عقل سے ثابت  
ہے ملا کا بے دلیل قول کون نہیں نکالے۔ دراصل ملا صاحب اسکے فہم سے قاصر ہیں جو  
بات سمجھتے ہیں نہ آئی اسکی تکذیب کے ور پے ہو گئے بل کذبوا بما لم یحیطوا  
بعلمہ دعویٰ تو یہ ہے کہ ہم ہر بات کی سند کتاب و سنت سے لائینگے مگر خاص کر  
سجوت الہام میں سوائے اس بات کے (الہام بمعنی خیال ہے) اور کوئی دلیل نہیں

اے عجب ناطقہ بند ہوا ہے۔ مجتہد صاحب کچھ توارشاد کیجئے۔ الہام کا مسئلہ بدیہی الثبوت ہے دیکھو الہام سے اکثر حالات گزشتہ اور آئندہ کہل جاتے ہیں محض خیال سے گو تمام عمر خیالی ہاؤ پکا مین مخفی حالات مُنکشف نہیں ہوتے پہرہ دونوں کو ایک کہنا ایسا ہے جیسے کوئی نور اور ظلمت کو ایک کہے **مغالطہ ۵۸** الہام بموجب اصلی معنوں کے خیال و الہام کسی آیت کا اور دل میں آجانا اور بہونی ہوئی یا ذکر الہی جانی یا کسی مقدمہ میں بحالت تردد آیت یا دلالی جانی یہ تو جائز ہے منع نہیں **ہذا** ملا صاحب یہاں الہام کے معنی کرتے ہیں (یا دولانا اور یاد کرنا) نیت ہے آجی ضد توئل گئی بار بار یہی کہتے تھے الہام دل کا خیال ہے اب یاد دلانا بھی الہام ہو گیا مگر یہ امر ظاہر نہ ہوا جو کسی انسان کا یاد دلانا مراد ہے یا غیب کی یاد دہانی۔ خیر اگر ملا صاحب کسی بشر کی یاد دہانی کو الہام کہینگے تو غیب کی یاد دہانی بطریق اولیٰ الہام تو کیجا ایسی۔ امر حق تھا بے اختیار زبان پر آ گیا الحق یھلوا ولا یلعی **وایدہ** اگر ہم فرض کریں الہام کے ثبوت کی کوئی دلیل نہیں اور کسی صحابی کو کشف حالات نہیں ہوا اور اسوقت ایک شخص صادق متقی خائف من اللہ دعویٰ کرے جو مجھے بعض اوقات کشف ہوتا ہے اور اسکا نام الہام رکھے تو ہم بدشک اسکو سچا جانینگے۔ یہ کوئی حل و حرمت کا مسئلہ نہیں ہے جہر دلیل شرعی کا لانا ضروری ہو۔ مؤمن کو سچا جانتا اور اسکے قول کو تصدیق کرنا اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور ہمارے رسول کریم کا طریقہ ہے۔ پروردگار فرماتا ہے یومن باللہ ویؤمن للہو منین رسول خدا اللہ پر ایمان رکھتا ہے اور مؤمنوں کی بات پر یقین کرتا ہے۔ اگر کوئی اعتراض کرے کہ صحابہ کو جب یہ حالت حاصل نہ تھی تو اس شخص مدعی کو کس طرح حاصل ہو گئی اسکا جواب یہ ہے کہ علماء امت کے نزدیک بہت ایسے قصہ اور واقعات مسلمات سے ہیں جن سے پایا جاتا ہے کہ ایک ادنیٰ درجہ والے سے ایسا امر صادر ہوا جو اعلیٰ درجہ والے سے

کبھی وقوع میں نہیں آیا۔ چنانچہ بعض لوگ خوف خدا سے دفعاً مری گئے اور انبیاء و صحابہ کرام میں سے کوئی نہیں مگر اللہ پاک کا عطا ہے اختیاری کام نہیں جو اس پر طعن کیا جاوے کہ تجھ کو کیوں الہام ہوا اور تو کیوں مر گیا یا کیوں مجذوب ہوا صحابہ میں کوئی ایسا نہیں ہوا **مغالطہ ۱۵۹** لیکن اس طور کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ آیت اکتبا کی اور اُسکے نظم اور کلام خیال کرنا کہ خدا نے مجھ سے کلام کی اور اس آیت کو مجھے فرمایا ان معون سے جائز نہیں **ہدایہ المرءعد ولما جھل آدمی جس چیز کو نہیں جانتا اُسکا دشمن اور مخالف ہو بیٹھتا ہے آپ ملہیں صاوقین کے حالات سے بے خبر ہیں۔** صاحب الہام یہ نہیں کہتے کہ جو ہمیں الہام ہوتا ہے وہ یقیناً پروردگار کی کلام ہے۔ بلکہ متر و درہتے ہیں کہ یہ کلام ربانی ہے یا خطاب ملکی بعض الہامات میں یہ بھی خوف ہوتا ہے مبادا کہیں شیطانی و سو سہ نہ ہو ملہیں صاوقین کے امام امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے منشی سے کچھ لکھوانا چاہا۔ کاتب نے لکھا **ہذا ما امری اللہ عمر امیر المؤمنین فقال** **سرفی اللہ عنہ** **احمد اکتب هذا ما** **سراسی عمر فان کان صوابا فمن اللہ واکان خطا فمن نفسی واللہ ورسولہ** **بوئی منہ ترجمہ یہ** وہ چیز ہے جو اللہ نے دکھائی امیر المؤمنین عمر کو پس آپ نے فرمایا **اٹھو اسکو (جو تو نے اسکو یقیناً اللہ کی طرف منسوب کیا ہے) لکھ یہ وہ چیز ہے جو دیکھی عمر نے پس اگر درست ہے پس خدا کی طرف سے ہے اور اگر ہے خطا پس میرے نفس سے ہے اور اللہ اور اسکا رسول اُس سے پاک ہیں ہمارے** امام اور مشوٰ اعبد اللہ عز و لہ نے ایک کتاب کی بابت جہین بعض مسائل خلاف جمہور امت تھے بطریق الہام یہ دیکھا من سنن سنن فی الناس اور فرمایا واللہ اعلم یہ الہام رحمانی ہے یا سو سہ شیطانی اس کتاب کے دلائل دیکھنے چاہیے کیونکہ دلیل پر اعتبار کر سکتے ہیں دلیل کے مقابلہ میں الہام کا اعتبار نہیں

ملا صاحب جو فرماتے ہیں کہ صاحب الہام کا یہ کہنا (کہ خدا نے مجھ سے کلام کی  
 اور اس آیت کو مجھے فرمایا یا ان معنوں سے بایز نہیں) سہار ہی سمجھ میں نہیں آتا  
 کیونکہ ناجائز ہے اگر آپ ان معنی کر کہتے ہیں کہ صاحب الہام آیت یا کلام کو سنکر  
 یقیناً جانتا ہے کہ بلا واسطہ خدا نے مجھ سے کلام کی تو بیشک یہ دعویٰ باطل ہوگا  
 اور نہ کسی اہل حق نے آج تک ایسا کہا ہے اور اگر آپ کی یہ مراد ہے جو کوئی شخص  
 پروردگار سے ہم کلام ہو نہیں سکتا اور جو آیت یا کلام صاحب الہام سُننے کے  
 بجانب اللہ ہو نیکاح احتمال و گمان ہی نہیں کر سکتے تو یہ آپ کی خطا ہے پروردگار  
 فرماتا ہے مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يَرْسُلَ  
 رَسُولًا فَيُوحِيَ بآذَانِهِ مَا يَشَاءُ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ (نصب) وہ کسی بشر کے (جو بے واسطہ)  
 کلام کرے اُس سے اللہ مگر بطریق وحی کے یا پردہ کے اوٹ سے یا بھیجتا ہے  
 رسول (یعنی فرشتہ) کو پس وہ وحی کرتا ہے اللہ کے حکم سے اس آیت میں صاف  
 ارشاد ہے کہ پروردگار اپنے بندوں سے ہم کلام ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام سے  
 بطریق وحی اور اولیا اور صلحا سے بطور الہام کے اور اگر آپ خاص کر آیات قرآنی  
 کے الہام اور الفا سے منکر ہیں اور اُسکو متنع جانتے ہیں تو کسی دلیل نقلی یا عقلی  
 سے اسکا بطلان ثابت کیجئے **مغالطہ ۲۰** اگر کوئی شخص کسی کام میں متردد  
 ہے اور کہتا ہے کہ مجھے یہ حکم ہوا تو واللہ قانتین پس اگر اس خطاب کو عام خیال  
 کرتا ہے تو اُسکے الہام ہونے کی کوئی خصوصیت نہ ہوئی بلکہ یہ آیت اول ہی سے  
 نازل ہے **ہدایہ** آئین بیشک پہلے ہی نازل ہو چکی ہیں اور اُنکے الفاظ  
 اور مورد ہی عام ہیں مگر جب صاحب الہام پردہ غیب سے سُنتے ہیں یا خود بخود انکی  
 زبان پر آیات جاری کیجاتی ہیں تو وہ اپنے حال سے مطابق کرتے ہیں اور بدسبب  
 فہم خدا واد کے خطا فرماٹھاتے ہیں مثلاً اگر کسی کام کے نیک و بد ہونے میں متردد



ہوتے ہیں تو مثلاً آیہ والمرحز فاجح سنکر سکے ترک کا عزم کر لیتے ہیں اور بچہ  
دینی معاملات کے سبب مصیبتوں میں مبتلا کئے جاتے ہیں تو قوموا للہ قانتین  
اور ان اللہ معنا سنکر ان کے دل مطمئن ہوتے ہیں اور اسکو طمانیت اور

بشارت منجانب اللہ سمجھتے ہیں۔ سبحان اللہ بشارات غیبی سے ایسی تسلی اور شوق الی اللہ  
اور رغبت خیر حاصل ہوتی ہے کہ اسباب ظاہری سے اسکا عشر عشر بھی حاصل نہیں  
ہوتا کیونکہ علم کتابی علم لدنی کو نہیں پہنچتا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا استند الناس بلأول الانبیاء ثم الامثل فالامثل تمام لوگوں میں سے  
زیادہ مبتلائے تکلیف انبیاء ہوتے ہیں پھر درجہ بدرجہ۔ انبیاء بہ سبب تالیفات اور  
بشارات غیبی کے اس حالت میں جبکہ جہان انکی عداوت اور مخالفت پر مشفق ہوتا ہے  
مطمئن اور ثابت قدم رہتے ہیں اور ایسے ہی اولیاء اللہ جب قدر ایمان اسبقدر امتیاز  
ملہیں کا کام ہے جو گہر بار بار و اغیار وطن اور مقام عیش و آرام سب کچھ تو کھل  
بر خدا چھوڑ کر فی سبیل اللہ ہجرت کرتے ہیں علم کتابی واسے کہی اتنا حوصلہ نہیں  
کر سکے الا ماشاء اللہ۔ **مغالطہ** ۱۱ اگر اس دلیل سے بچنے آپکو خصوصاً کرے

۱۴۱

تو چاہئے کہ ان آیات کو جنہیں مؤمنین کے واسطے جنت کی بشارت ہے ہر ایک  
اپنے اپنے اوپر حاضر کر کے زید کہے کہ میں ہشتی ہوں قطعی اور عمر و بکر بھی یہی  
کہیں **ہدایہ** زید و عمر جو اپنے قطعی جنتی ہونیکا دعویٰ نہیں کر سکے انکا  
سبب وہ نہیں جو آپ سمجھتے ہیں۔ کیا آیت کا عموم زید کو یقین دخول جنت سے  
مانع ہے ہرگز نہیں بلکہ آیات کا عموم یہی چاہتا ہے کہ زید اپنے آپکو بالآخر جنتی سمجھے  
جب ہم جنس عام پر ایک حکم لگا دینگے تو ضرور ہوگا کہ ہر ہر فرد کی نسبت اسکو تسلیم  
کریں۔ بلکہ اسکا سبب یہ ہے کہ گزیدہ اسوقت مؤمن ہے اور مؤمن کے لئے  
جنت کا وعدہ ہے مگر معلوم نہیں کہ آخری وقت تک مؤمن رہے یا نہ رہے اور

اعتبار خاتمہ کا ہے اگر مرتے وقت (جبکہ دخول جنت کا موقع ہے) نہ ایمان پر ثابت قدم نہ رہا تو گویا ہم کبھی ایمان نہ لایا تھا۔ اس لئے کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا۔ بالفرض اگر کسی مؤمن یا کافر کی نسبت ہمیں یقین ہو جائے کہ اس کا خاتمہ بالخیر ہوگا تو ہم بے تامل کہیں گے کہ یہ جنتی ہے۔ ہم ملا صاحب کی حالت پر افسوس کرتے ہیں جو ایسا غوجی کا مسئلہ سمجھ نہیں سکتے اور اجتہاد کا دعوٰی ہے۔ خدا سب کا خاتمہ بالخیر کرے۔ ہم انکی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ وہ بنظر انصاف غور کر کے فرما دیں جو اس فضول بحث سے انکو کیا حاصل۔ شریعت میں اسکو قیل وقال کہتے ہیں رسول خدا صلعم نے یہودہ گفتگو سے منع فرمایا نہی رسول اللہ صلعم عن قیل وقال۔

۱۴۵

**مغالطہ ۱۶۴۔** اور قرآن میں بعض آیات ایسے ہیں کہ ان میں خاص سوالیہ صلیح ہی مخاطب ہے انکے سوائے کوئی مخاطب بن نہیں سکتا **آیہ** اگر الہام میں اس آیت کا القا ہو جس میں خاص آنحضرت کو خطاب ہے تو صاحب الہام اپنے حق میں خیال کر کے اُسکے مضمون کو اپنے حال سے مطابق کر لیا اور نصیحت پکڑی کہ اے جل شانہ فرماتا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار تم عبرت حاصل کرو اسے آنکھوں والو۔ لفظ اعتبار لیا گیا ہے عبور سے عبور کے معنی گزر کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں ایک امر میں نظر کرنی تاکہ اُسکے ساتھ اور امروں کو پہچانیں۔ پروردگار کا حکم ہے جو ہم دوسرے کا حال دیکھ کر یا قصہ سنکر نصیحت پکڑیں اور عبرت حاصل کریں فرمایا ان فی ذلک لعبرۃ لمن ینشی بشیکر سجۃ اسکے البتہ عبرت ہے ڈر نیوالے سمجھو اور فرمایا ان فی ذلک لآیات للذین ینشیکر بسجۃ اس میں پتے ہیں وہاں کرنے والوں کے لئے۔ انبیاء علیہم السلام اور انکی امتوں کے قصے اسی واسطے قرآن مجید میں نازل کئے گئے ہیں کہ ہم اپنے حالات کو حالات سلف کے ساتھ مطابق کر کے دیکھیں اور ہر اپنے پر سعادت اور شقاوت کا حکم لگا دیں یہ نہیں کہ بطور دلالت

کے امیر حمزہ کی داستان سمجھ کر سرسری نظر سے دیکھیں۔ پس اگر کوئی شخص ایک آیت کو جو پروردگار نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نازل فرمائی ہے اپنے پروردگار سے اور اس کے امراء و نبی اور تاکید و ترغیب کو بطور اعتبار اپنے لئے سمجھے تو بیشک وہ شخص صاحب بصیرت اور مستحق تحسین ہوگا۔ اگر کسی پر ان آیات کا الفاہ و جس میں خاص آنحضرت کو خطاب ہے مثلاً اللہ نثر لک صد مرک کیا نہیں کہو لا یمنی واسطے تیرے سینہ تیرا ولسودن یعطیک سربک فترضی قریب ہے تجھے دیگا ب تیرا پس تو راضی ہوگا فسیکفیکم اللہ کفایت ہے تیری طرف سے اُنکو اللہ فاضل و بجا صبر اولو العزم من الرسل پس تو صبر کر جیسا صبر کیا اولو العزم رسولوں نے و صبر لفسک مع الذین یدعون رطبم بالغداۃ والعشی یریدون وجہد اور صبر لا تو اپنے جی کو ان لوگوں کی رفاقت میں جو پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام انواہش رکھتے ہیں اسکی ذات کی فصل لوبک وانحر پس نماز پڑھ تو اپنے رب کے لئے اور قربانی کرو لا تقطع من اغضنا قلبہ عن ذکرنا و اتبع هواہ اور نہ کہا مان جب کادل غافل کیا ہم نے اپنی یاد سے اور بیچھے لگا ہے اپنی خواہش کے و جدک ضالا فہدی اور پایا منجھ کو بہلا ہوا پس راہ دکھایا تو بطریق اعتبار یہ مطلب نکالا جائیگا کہ الشراح صدر اور عطا اور رضا اور انعام ہدایت جس لایق پہ ہے علی حسب المنزلت اس شخص کو نصیب ہوگا اور اس امر و نبی وعدہ میں اُسکو آنحضرت کے حال کا شریک سمجھا جائیگا۔ اور آیات مذکورہ میں کوئی بات اس قسم کی نہیں جو خاصہ ہر رسول مقبول کا بلکہ ہر مومن بھی اس میں شریک ہیں۔ رب العالمین سے ارشاد ہوا لا تحرک بہ لسانک لتجمل بہ و سرتل القرآن ترمیلا اور ٹہرا کر پڑھ تو قرآن کو اچھی طرح سے ٹہرانا اس حکم کے آنحضرت سے کچھ خصوصیت نہیں۔ اگرچہ خطاب خاص ہے مگر حکم عام اولیک الذین

۱۔ الحمد للہ فیہذا اہم اقتدا کہ اور اسی سبب سے جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا  
 سر: میں نے کم عرصہ میں قرآن مجید کو ختم کر دیا اور حضرت علی اور حضرت عباس  
 رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا لا تمناؤا ولا تفر  
 ادنا فی ولا تھدن وہ ہذا الشعر فمنا عندنا حیا شہد وحر کو ابد القلوب ولا  
 لیکن اہم احدا کہ احزاب السوسۃ ترجمہ قرآن کو ایسے پرانگندہ نہ کرو جیسے ردی کچھڑ  
 کو پیسکتے ہیں اور شعر خوانی کی طرح اس میں جلدی نہ کرو اور اسکے ساتھ اسپنے دلون  
 کو طمانہ اور پڑھتے وقت تمہارا ہی خیال نہ ہو جو کب سورۃ ختم ہوتی ہے۔ اور وضوح  
 رہے کہ الشرح صدر حضرت رسول اللہ صلعم کا خاصہ نہیں ہر مومن صادق کو اسکے  
 مرتبہ کے موافق الشرح صدر ہوتا ہے اس بارہ میں بہت سی آئین اور حدیثیں  
 ہیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے فمن یرید اللہ ان یرحمہ یدہ لشرح صدرہ للاسلام  
 پس جس شخص کو چاہتا ہے اللہ جو ہدایت کرے کہولدی تا ہے سینہ اسکا واسطے اسلام  
 کے افسر شرح اللہ صدرہ للاسلام فہو علی لیس من ربہ کیا پس جس  
 شخص کا کہولدی ہے اللہ نے سینہ واسطے اسلام کے پس وہ اوپر نور کے ہے بچ  
 رب سے اس مضمون کی آیات و حدیث بہت ہیں۔ اور آخرت میں مومنوں کو  
 نعمتیں عطا ہونگی اور شفاعت کا اذن دیا جاوے گا پس راضی ہونگے غرض تمام اہل  
 ایمان کو اللہ کے فضل سے بہرہ رتبہ نصیب ہوگا اللہ جل شانہ اس آیت میں نعمتون  
 اور رضا مندی کا ذکر فرماتا ہے جزاء محمد سرہم جنات عدن تجري من  
 تحتھا الانھار خالدین فیھا ابدا رضی اللہ عنہم ورضوا عندہ بلہ انکار نزول  
 انکے پروردگار کے باغ میں بسنے کے بہتے میں نیچے انکے نہرین ہمیشہ رہینگے اگر  
 میں خوش ہوا اللہ ان سے اور وہ راضی ہوئے اس سے۔ اس مضمون کی اور  
 بہت سی آئین ہیں۔ اور شفاعت کے باب میں فرمایا شفعت الملائکۃ و

روایت  
 تہا جلیہ

وَشَفَعُ الْبَنُونَ وَشَفَعُ الْمُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَبْقِ إِلَّا رَحِمُ الرَّاحِمِينَ شَفَاعَتُكَ كَرُوحِكَ  
 فرشتہ اور شفاعت کر چکے انبیاء اور شفاعت کر چکے مؤمنین اور انہیں بچا کرنا مگر  
 ارحم الراحمین - اور صحیحین میں ہے فوالذی نفس پیدا ہوا ہے اور ارحم الراحمین  
 مناشدۃ فی الحق قد تبین لکم من المؤمنین الذین یؤمرون بالعدل والعدل انما یتقوا اللہ  
 فی الناس پس قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں ہے میری جان نہیں مگر  
 میں سے کوئی شخص اپنے ثابت شدہ حق پر ایسا سخت تقاضا کرے جو اسے کہ  
 مؤمن قیامت کے دن اپنے مؤمن بہائی کی خاطر جو گرفتار و زنجیروں کا تقاضا کرے گا  
 اہل ایمان کے کچے گیسے ہوئے بچے قیامت کے روز اپنے والدین کی شفاعت  
 کرینگے ابن ماجہ میں روایت ہے ان السقط لیراعم ربہ اذا دخل البویلہ النار فیدالی  
 ایہا السقط المراعہ ربہ ادخل البویلہ الجنۃ تحقیق کچا بچہ البتہ جہنم لیکرے گا اپنے  
 سے جس وقت اس کے بابا پر دوزخ میں داخل ہونگے پس کہا جائیگا اسے کچے  
 بچے اپنے رب کے ساتھ جہنم میں داخل ہوا ہے واصل کرتے ہیں بابا سے کہ بچہ  
 وہ احکام جن کے ساتھ پروردگار نے خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے  
 دوسری جگہ قرآن مجید میں اور دن کے واسطے موجود ہیں - علیہا ان یموتون  
 میں آنحضرت کو کفایت اور صبر و زو اکرین کی مجالست اور غافلون سے نفرت اور  
 صلوٰۃ اور قربانی وغیرہ کا ارشاد ہوا ہے ویسا ہی مومنوں کے واسطے ان آیات  
 میں حکم ہے وکفی اللہ المؤمنین القتال کافی ہے اللہ مومنوں کو لڑائی میں انا  
 لمنصرم سننا والذین آمنوا فی الحیوۃ الدنیاء لیراعوا الاشہاد تحقیق ہم البتہ  
 مرد و کرین گے اپنے رسولوں اور ایمان لانے والے لوگوں کی زندگیوں میں دنیا میں  
 اور جس دن کھڑے ہونگے گواہ یا ایہا الذین آمنوا اصبروا وصابروا وراٰبطوا  
 اہل ایمان صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر دلاؤ اور لگے رہو یا ایہا الذین آمنوا

اتقوا اللہ وکولوا مع الصادقین اسے اہل ایمان اور اللہ سے اور ساتھ رہیں  
 لوگوں کے ولا تتبعوا اھواء قوم قد ضلوا من قبل اور مت جلو ان لوگوں کی مرضی  
 پر جو گمراہ ہوئے اس سے پہلے ولا تطیعوا المرءضین اور مت پیروی کرو  
 مفسدون کے کام کی وافیہ الصلوۃ واولی الزکوۃ قائم کرو تم نماز اور ادا کرو زکوۃ  
 و البدن جعلناھا لکم من شعائر اللہ لکم فیہا خلیۃ اور اونٹ قربانی کے  
 ٹھہرائے ہیں ہم نے تمہارے واسطے نشانی دین کی تمہارا اس میں بہلا ہے۔ دیکھو  
 جب ان آیتوں سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور مومن ہی ان امور میں  
 شامل ہیں پس اگر خطاب نبوی کو صاحب الہام بطریق اعتبار و اتعاظ اپنے حق میں  
 سمجھ تو کیا جائی ہے ملا صاحب اعتبار کے خود قائل ہیں ص ۵۵ میں فرماتے ہیں  
 (اگر قرأت میں اپنا بھی لحاظ کر لے کہ یا اللہ میرا بھی یہی حال ہے تو مضائقہ نہیں)  
 چونکہ اعتبار قاریوں کے حق میں آپ کے سلامات سے ہے اسلئے ہم نے ملہم  
 کے حق میں ہی یہی تاویل کر دی۔ ورنہ اگر صاحب الہام ہی سمجھ کہ خاص مجھی کو خطاب  
 ہے تو شرمناکجہ تباحث نہیں کتاب وسنت اور اقوال علماء امت سے کچھ اعتراض  
 پایا نہیں جاتا۔ **مغالطہ ۱۶۳** قرآن کے جو خطاب ہیں عام ہیں عارضین  
 اور غیر عارضین اور مولود اور غیر مولود پر جب اس آیت کا خاص ایک شخص ہی خطاب  
 ہو گیا تو بالبدلتہ قرآن سے نکل گئے جب آیت قرآن سے نکل گئی تو تحدی و انکتم  
 فی رب ماکہ ٹوٹ گئی اور دعویٰ اعجاز قرآن کا نعوذ باللہ باطل ہوا کیونکہ ہم کہہ سکتے  
 ہیں کہ یہ آیت قرآن سے نہیں اور اسی آیت کا مقابلہ کر سکتے ہیں فتنہ و انفس  
**ہدایہ** ملا صاحب نے جہاں ان آیتوں کے الہام سے انکار کیا ہے  
 جن میں خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں اور بغیر دلیل نقلی کے اسکو منع بتلایا  
 ہے یہی عقلی دلیل بینیہ پیش کی ہے کہتے ہیں اگر قرآن ہے تو مخاطب قرآن کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہمیں نہ اور کوئی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب نہیں تو پھر قرآن ہی نہیں وہی شعبہ لازم آئیگا قرآن کی تحدی و انکنتم فی ریب مما لہ فیہ ٹوٹ گئی کیونکہ آیت فقہ سے جسکے مخاطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں قرآن سے اسکا مقابلہ کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ یہ آیت اس آیت کی مثل بعینہ ہے جسکے مخاطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں (یہاں نہی بڑے فخر اور مان سے وہی شعبہ وارد کرنے میں ایسی برجستہ تقریر پر کیون نہ اتراوین جناب کی دیگ علم کا سر جوش ہے آپ فرماتے ہیں مخاطب کے بدل جانے سے کلام بدل جاتی ہے کیا خوب ہوتا اگر یوں کہتے چنانچہ مکالم کے بدل جانے سے ہی کلام اور سو جایا کرتے ہیں اور جو شخص قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے وہ کلام الہی نہیں پڑتا بلکہ خود ایک فصیح کلام بنا کر فصاحت قرآنی کا مقابلہ کرتا ہے اور (معاذ اللہ) سبائے استحقاق ثواب کے مستوجب عذاب ہوتا ہے) مولوی صاحب تبدیل مخاطب اور تخصیص عام کے سبب الفاظ قرآنی قرآن سے نہیں نکلتے اور قرآن کا غیر نہیں بنتے اگر مخاطب کے بدلنے سے کلام بدل جاتی تو عرب کے بڑے بڑے فصیح اور بلیغ مقابلہ سے کیوں عاجز ہوتے اُن سے ایک سورتہ نہ بن سکی اگر ایسا ہوتا تو وہ سارا قرآن اپنا بنا لیتے مثلاً ایک عورت مریم بنت خفاجہ کو مخاطب کر کے کہتی یا مریم ان اللہ اصطفاک و طهرک واصطفاک علی نساء العالمین یا مریم ائقنی لربک و اسجدی واسرکعی مع المراکعین اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دعوی کرتے دیکھو ہم نے ویسی ہی آئین بنادی ہیں جیسے تم مریم بنت عمران کی شان میں آگے ہو اور ذرا سی بات میں فان لہم تفعلا ولن تفعلا کے دعوی کو توڑ دیتے یا ایک شخص محمد نام آج نبوت کا دعوی کرے اور اپنی شان میں یہ سرابا اعجاز آئین لاوے ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل محمد رسول اللہ اور ایک کتاب بنا کر اُسکے عنوان میں لکھ دے

ذلک الکتاب لاسیب فیہ وھذا کتاب انزلناہ مبارک لیدبرو آیاتہ  
 ولیتذکر اولوالباب کتاب احکمت ایا تدرثم فصلت من لدن حکیم خبریہ  
 اور اپنی کتاب کو مشرا الیہ پڑا دے کیا وہ مدعی نبوت اور اسکی کتاب سچی ہو جائیگی  
 ہرگز نہیں قرآن مجید کے لفظوں میں اعجاز ہے تاوقتیکہ کوئی شخص الفاظ قرآنی  
 کے سوا اور الفاظ جمع کر کے ایک سورت یا کتاب مثلاً اسکے نہ بناوے دعویٰ جھٹا  
 و اعجاز قرآن کا نہیں **ثو ثامعالمطہ ۱۶۴** اور ایک روز دو شخص ایک کے  
 روبرو لڑ رہے تھے وہ شخص منع کرتا تھا کہ تم لڑو نہیں وہ باز نہ آئے ایک  
 نے دوسرے کا سر پھڑ دیا وہ شخص کہتا ہے کہ مجھے الہام ہوا فقال لھم رسول  
 اللہ نآقۃ اللہ وسقیانہا فکذبوا فحقروھا فذمہم علیہم ربھم بذنبھم  
 فسولھا ولا یخاف عقباھا پھر کہتا ہے میں تین روز متغیر رہا کہ بیان ناقۃ اللہ  
 کون ہے پھر میں نے دیکھی صورت ایک کی الہام ہوا بذہ ناقۃ اللہ **ہدایہ**  
 بیان قاعدہ اعتبار جاری کیا جائیگا گویا صاحب الہام کو ارشاد ہوتا ہے کہ تو ظالم  
 کو ظلم سے منع کر نیوالا ہے یا تو منع کر لگا جیسا صالح علیہ السلام نے اپنی قوم کو معتر  
 ناقۃ سے منع فرمایا تھا اور ظالم و مظلوم کا وہی حال ہوگا جیسا انجام کار ناقۃ اور اسکے  
 مارنے والوں کا ہوا تھا اب نبوت تو باقی نہیں رہی کہ صاحب الہام اپنے آپ کو  
 نبی سمجھے صرف اعتبار اور الفاظ ہو سکتا ہے **مغالطہ** علاوہ برین کسی صحابی  
 یا تابعین سے ثابت نہیں کہ کسی نے دعویٰ الہام کا کیا ہو **ہدایہ مسئلہ**  
 الہام کا حلت و حرمت کا مسئلہ نہیں جو اسکا ثبوت صحابہ اور تابعین سے ضرور ہونا  
 چاہئے بلکہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر اس دم تک اگر کسی نے ہی دعویٰ  
 نہ کیا ہو اور آج ایک شخص متقی صالح صادق دعویٰ کرے جو مجھے الہام ہوتا ہے  
 اور مجھے غیب سے آواز آتی ہے تو ہم اسکو سچا جانینگے اور حکم شریعت تمام اہل

۱۶۴

۱۶۵





صحیح بخاری میں ہے اجتماع لساء النبی صلعم فی الغایۃ فقلت عسی ربہ  
ان طلقن ان یدلہ ازواجاً خیراً منکن فنزلت کذلک اکہتے ہو کر زور  
ڈالا حضرت کی بیویوں نے حضرت پر عمر کہتے ہیں پس میں نے کہا امید ہے پروردگار  
اُسکا اگر وہ تمہیں طلاق دے تمہارے عوض اور عورتیں دے تم سے بہتر پس  
اللہ جل شانہ کی طرف سے یہی آیت نازل ہوئی اور ابن ابی حاتم نے انس سے روایت  
کیا ہے قال قال عمر و افقت ربی او وافقت ربی فی اربع نزلت ہذا الاية  
کہا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا عمر نے موافق ہوا میں اپنے رب سے چار چیزوں  
میں نازل ہوئی یہ آیت ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین کہا  
حضرت عمر نے فلما نزلت پس جبکہ نازل ہوئی یہ آیت قلت میں نے کہا فتبارک  
اللہ احسن الخالقین پس پروردگار نے نازل کیا فتبارک اللہ احسن الخالقین  
اور روایت کی عبد الرحمن ابن ابی لیلی نے ان یهود یا لقی عمر بن الخطاب فقال  
ان جبرئیل الذی یدکر صاحبکم عد ولنا فقال عمر من کان عد واللہ و  
ملائیکتہ ورسلاً وجبرئیل ومیکال فان اللہ عد وللمکافرین قال فنزلت  
على لسان عمر تحقیق ملا ایک یہودی عمر بن الخطاب سے پس یہودی نے کہا فرشتہ  
جبرئیل جبکہ ذکر کیا کرتے ہیں تمہارے صاحب ہمارا دشمن ہے پس حضرت عمر نے  
کہا - من کان عد واللہ و ملائیکتہ ورسلاً وجبرئیل ومیکال فان اللہ عد و  
للمکافرین پس نازل ہوئی آیت جیسی کہ عمر کے زبان سے نکلی تھی ہم کہتے ہیں کہ حضرت  
کی بشارت عمر فاروق کے حق میں پوری ہوئی اسرار غیب انکی زبان پر جاری ہوئے  
ملا یکہ اور سیکینہ اُنکے منہ نہ پڑے کے بولے کہ نہ نبیر الہام غیبی کے ایسے کام کا بنانا  
ناممکن و محال شرعی ہے علاوہ برین ملا صاحب نے چند وجہ سے ان آیتوں کا عمر و  
الہام ہونے سے انکار کیا ہے ہم ہر ایک شبہ کو مع جواب لکھتے ہیں (وجہ اول)

۱۶۶

**مغالطہ ۱۶۶** میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ مجھ کو مطلق الہام آیات کا انکار نہیں کیا معنی کہ الہام چیرے در دل انداختن ہے اگر کسی کے دل میں کوئی آیت یاد آجائے تو مضائقہ نہیں **ہدایہ** (یاد آنے کا) اطلاق اُس جگہ کر سکتے ہیں جہاں ایسی صورت ہو کہ ایک آیت نازل شدہ کسی شخص کو اول یاد تھی پھر بھول گیا اب دوبارہ اُسکو یاد آگئی ہم وہ مثالیں لکھ چکے ہیں جن میں حسرت ہے کہ ہنوز آیتیں نازل نہ ہوئی تھیں اور امیر المومنین عمرؓ پر انکا الہام ہوا (وجہ دیکھ)

۱۶۷

**مغالطہ ۱۶۷** قبل از نزول قرآن یہ کلمہ اُسکو القا ہوئے قرآن کا القا اُسکو نہیں ہوا کیونکہ قرآن اُسوقت نہیں تھا جب وحی رسول اللہؐ پر لیکر آیا تب کلام اللہ تھا **ہدایہ** قرآن مجید حضرت پر نازل ہونے سے پہلے ہی کلام الہی تھا اور کلام معجز تھا حضرت پر نازل ہونیکے سبب اعجاز کی صفت اس میں پیدا نہیں ہوئی کیا قرآن مجید بشر پر آنے کی جہت سے اعجاز کی صفت رکھتا ہے نہیں بلکہ کلام الہی ہونیکے سبب وہ معجز ہے اور قرآن مجید اُسوقت سے کلام الہی ہے جنوقت رسول کریم صلعم نبی ہو کر دُنیا میں نہ آئے تھے اللہ جل شانہ فرماتا ہے۔ شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن مہینہ رمضان کا چھٹے حبسین اُتار گیا ہے قرآن۔ انا انزلناہ فی لیلة القدر ہم نے نازل کیا قرآن کو شب قدر میں بلکہ حضرت پر نازل ہونے سے پہلے ایک ہی رات میں جو ماہ رمضان کی شب قدر تھی سارا قرآن ایک ہی دفعہ لوح محفوظ سے نچلے آسمان پر جسکو سماء دُنیا کہتے ہیں نازل ہوا اور سماء دُنیا پر نازل ہونے سے پہلے لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا فرمایا اِنَّہ لقرآن کریم فی کتاب مکنون بشیک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا ہوا چھپر کتاب (لوح محفوظ) میں بل ہو قرآن مجید فی لوح محفوظ بلکہ وہ قرآن ہے بزرگ (لکھا ہوا) لوح محفوظ میں۔ فی صحف مکرمة مرفوعة مطهرة پاکیں سفرۃ

کراہے جس سے قرآن مجید لکھا ہوا ہے سچ اور اق کے جو عزت والے ہیں بلند اور پاک  
 جو ہاتھوں میں ہیں کا تہون بزرگ اور نیک کے اور روایت کی ابن النضرین اور  
 ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے اور صحیح کہا ہے اسکو ابن ابی حاتم نے  
 اور روایت کیا ہے ابن مردوین نے اور سہقی نے دلائل میں حضرت ابن عباس رضی  
 اللہ عنہ سے روایت انا انزلناہ فی لیلة القدر کی تفسیر میں قال انزل القرآن فی  
 لیلة القدر من جملة واحدة من الذکر الذی عند رب العزرة حتی وضع  
 فی بیت العزرة فی سماء الدنیا ثم جعل جبریل یبزل علی محمد بجواب کلام  
 العباد واعمالہم فرمایا ابن عباس نے نازل ہوا قرآن شب قدر میں ایک ہی  
 رات میں سا راس کتاب میں سے جو پاس رب العزت کے ہے یہاں تک جو کہا  
 گیا بیت العزت میں جو سچے آسمان میں ہے پر جبریل لیکر اترے رہے محمد صلعم  
 پر بندوں کی باتوں اور علموں کے جواب۔ ملا صاحب آپ ہی انصاف فرماویں  
 کہ جس صورت میں متکلم نے اپنے علم میں کسی کو مخاطب ٹھہرا کر ایک کلام کی اور اپنے  
 دفتر میں لکھ رکھی مگر اپنے قاصد کی زبانی مرسل الیہ کو نہ پہنچائی کیا جب تک وہ  
 کلام قاصد کے ذریعہ سے نہ پہنچائی جائے وہ اس متکلم کی کلام نہ کہلائگی کیا اچھی  
 عقل کا یہی متقنا ہے یا آپ ضد میں آکر ایسی باتیں کرتے ہیں ام تا کہ ہم احلا  
 مہم بھلا ام ہم قوم طاغوت اگر یہ قاعدہ تسلیم کیا جاوے کہ جب تک کلام  
 بواسطہ رسول ادا نہ کی جاوے وہ متکلم کی کلام نہیں ہو سکتی، تو لازم آئیگا کہ سچے  
 قرآن مجید اور قریمت وزبور و انجیل اور ان صحائف کے جو بواسطہ جبریل امین انبیا  
 علیہم السلام پہنچائے ہوئے ہیں اور کچھ کلام الہی نہ ہو حالانکہ پروردگار فرماتا ہے  
 قل لو کان البحر ملاء الکلمات لانی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی  
 ولو جئنا بمثله مددا تو کہہ اگر سمندر ہو سیاہی واسطے (لیکن) میرے رب کے

باتوں کے البتہ نہٹ چکے سمندر پہلے ختم ہونے میرے رب کی باتوں کے اگر دوسرا  
 بھی لاوین ہم ویسا ہی اُسکی مدد کو۔ افسوس آپ فرستے ایسے قواعد وضع کرتے ہیں جو  
 صحیح آیتوں کے مخالف ہیں (وجہ سوم) **مغالطہ ۱۶۸** یہ بات کہیں سے ثابت  
 نہیں ہوتی کہ اُن لوگوں کی یہی کلام تھی اور اللہ تعالیٰ نے بعینہ ہی اُن تارسی **ہدایہ**  
 کیوں نہیں صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ جو اُن لوگوں کی کلام تھی اللہ تعالیٰ نے  
 بعینہ وہی نازل فرمائی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیغمبر خدا صلعم کے ازواج مطہرات سے  
 کہا عسی سربہ ان طلقن ان یبدلہ ازواجاً خیراً منکن فزلت کذلک پس  
 اسی طرح الفاظ نازل ہوئے اور فرماتے ہیں میں نے کہا فبارک اللہ حسن الخالقین  
 پس اسی طرح خدا نے نازل فرمایا اور عبدالرحمن نے اس مطلب کو بصراحت تمام ادا  
 کیا ہے فرماتے ہیں فنزلت علی لسان عمر آیت اُن الفاظ سے نازل ہوئی جو الفاظ  
 عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری ہوئے تھے اُن روایتوں سے اُن الفاظ رجوع کرنے کی  
 زبان پر جاری ہوئے تھے) اور آیات کے ایک ہونے میں کچھ شک نہیں رہتا آپ  
 دانستہ ایسی مثالیں لائے ہیں جن میں احتمال باقی رہے اور بعلم دہو کا کہا میں (وجہ  
 چہارم) **مغالطہ ۱۶۹** وہ کلام جو اُنکے موندہ سے نکلی ہے اُنکے اُن تری ہوئی نہیں تھی  
 اور کسی کتاب میں لکھی ہوئی نہیں تھی بطور بولی اپنی کے اُنہوں نے اپنے موندہ سے  
 نکالی **ہدایہ** کیا خوب آپ اس بات کے ہی قائل ہیں جو ایک عرب کا رہنے  
 والا آدمی اپنی بولی اور محاورہ کے موافق قرآن مجید کی سی آستین بنا سکتا ہے۔ این  
 کار از قواید و مردان چین نکند۔ آپ ابھی دہائی دیتے تھے کہ جو آستین قرآن مجید  
 میں نازل ہو چکی ہیں اور لوگ لاکھ دفعہ اُنکو پڑھ بھی چکے ہیں اُن آیتوں کا بھی الہام  
 اور القا ہونا جائز نہیں کیا وجہ جو الہام کے سبب وہ آیت قرآنی نہ رہیگی اور یہ  
 قباحست لازم آئیگی جو وہ الہام اعجاز میں آیت قرآنی سے مقابلہ کر سکتا ہے اب خود پر

۱۶۸

۱۶۹

بات کے مقرر ہو گئے کہ لوگوں کی بے تکلف بول چال کہی قرآن مجید کی سسی ہوتی تھی۔

من بعض کا خبیث وقع فیہ اس صورت میں اعجاز قرآن مجید کا باطل ہو گیا جو چاہے

ویسی کلام بنائے اور ایک سورۃ کیا پس اس سورۃ میں مرتب کر کے فاقوا البسورۃ من مثله

کا مقابلہ کرے **مغالطہ ۱۰** اگر کسی نے دعویٰ کیا ہی ہو اور کوئی صحاح سے

نائبت کر دے تو سپر ہی یہی اعتراض آدینگا خواہ صحابہ ہو یا تابعین وغیرہم **ہدایہ**

بعضن ہدایت نمبر (۱۶۴) بحث متحدہ داعیانہ میں ہم اس اعتراض کا جواب مفصل لکھیں

چکے ہیں ملاحظہ کو صحابہ اور تابعین کی طریقہ پسند نہیں اس لئے بڑی جرات سے ان پر

اعتراض کرتے ہیں اور بڑی نفرت سے کہتے ہیں (خواہ صحابہ ہو یا تابعین وغیرہم)

**مغالطہ ۱۱** اس مقام پر اگر کوئی تعاقب کرے کہ صحاح ستہ میں دار وہے

رسول اللہ صلعم بوقت افتتاح صلوۃ آئینہ و جہت وجہی الیک اخیر تک پڑھتے

تھے اور اپنی کلام سے مانتے تھے اگر رسول اللہ صلعم اپنے آپ کو متکلم ٹھہراتے تھے تو

اسپر ہی اعتراض وارد ہوتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ قرات قرآن کی نماز میں یا غیر نماز

میں نفلًا و حکایت ہے۔ **ہدایہ** واہ یہ حافظہ اور دعویٰ اجتہاد کا انی وجہت

وجہی للذی فطر السموات والارض کو آپ و جہت وجہی الیک کہتے ہیں۔

برین خوار می اسید ملک دار می اگر کوئی شخص بوقت دعا اور سوال کے یا بنیت اظہار

عجز اور خلوص کے وہ آئین جن میں اس قسم کا مضمون ہو پڑا ہے اور اپنے آپ کو مراد کہے

تو عند الشرح بے رتبہ جائز ہے جب جناب رسول اللہ صلعم مقام دعا اور تضرع میں آیات

قرآنی پڑھتے اپنی ذات مبارک کو مراد کہتے چنانچہ ان روایات سے جن میں اس قسم

کی دعاؤں کا ذکر ہے ہمارے بیان کی صداقت پائی جاتی ہے ملاحظہ کا قول رکہ

قرات قرآن کی نماز میں یا غیر نماز میں نفلًا و حکایت ہے صحیح ہے مگر دعا اور تلاوت میں

فرق ہے تلاوت اور قرات کے وقت جو کچھ پڑا جاتا ہے وہ بر سبیل حکایت ہوتا ہے

۱۱

۱۱

بر خلاف دُعا کے دُعا اور سوال کے وقت اگر دُعا مانگنے والا آیت متضمن معنی دُعا بطور  
 حکایت (غیر شخص کا قصہ سمجھ کر، پڑتا رہا ہے اور اپنے آپ کو مراد نہ رکھے تو فرمایا  
 کیا فائدہ مقام افتتاح سلوۃ دُعا اور تسبیح و تہجد کی جگہ ہے نہ تلاوت اور قرأت کی  
 جناب رسول اللہ صلعم جب قربانی کرتے بہ نیت انگار و انظار اخلاص کے یہی آیت  
 (وجہت وجہی) پڑھتے اور نسائی اور ابن ماجہ میں روایت ہے کہ نماز تہجد میں تمام  
 رات جناب پیغمبر خدا صلعم ایک ہی آیت پڑھتے تھے ان بعد لہم فالنہم عبادک  
 وان تغفر لہم فانک انت العزیز الحکیم حضرت شفیع المذنبین گنہگار ان امت کے  
 حق میں دُعا کرتے تھے اور کہتے تھے اگر تو انکو عذاب کرے پس تحقیق وہ تیرے  
 بندے ہیں اور اگر تو مغفرت کرے انکے لئے پس تحقیق تو بے زبردست حکمت والا  
 حالانکہ پروردگار نے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کلمات  
 سے میدانِ شہر میں تضرع اور دُعا کریں گے اور صحیح بخاری اور سنن اربعہ میں ایک روایت  
 ہے جس سے ہمارا مطلب کمال صراحت سے ثابت ہوتا ہے وان انا ساء لوجد لہم ذنبا  
 الشمال فاقول کما قال العبد الصالح وکنت علیہم شہیداً وانا مت فیہم فاسا  
 توفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی کل شیء شہید ان بعد لہم فالنہم عبادک  
 وان تغفر لہم فانک انت العزیز الحکیم اور تحقیق کچھ لوگوں کو کچھ کر بائیں طرف لجا بیٹھے  
 یعنی قیامت کے دن بس میں کہو گنا جیسا کہا خدا کے نیک بندہ رعیسی علیہ السلام ہے  
 میں انکا شاہد حال تھا جب تک میں امن میں موجود تھا پس جب تو نے مجھے اٹھایا تو ہی تھا  
 نگہبان ان پر اور تو میری جزیر پر حاضر ناظر ہے اگر تو انکو عذاب کرے پس وہ تیرے بندہ  
 ہیں اور اگر تو مغفرت کر دے پس تو ہی غالب حکمت والا اور جناب پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا  
 لہم یدع بہا رجل مسلم فی شئ الا استجاب لہم واما احمد والترمذی وادعائے  
 یونس علیہ السلام جو آیت کریمہ کے نام سے مشہور ہے نہیں لکھا اساتذہ اسکے کسی مسلمان

شخص نے مگر قبول ہوا واسطے اسکے۔ روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے پروردگار  
 نے یونس علیہ السلام کے قصہ میں حکایت کیا اس دُعا کا ذکر فرمایا ہے اور آنحضرت تمام  
 دعا کر نیوالے مسلمانوں کو اسکی اجازت دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ اللہ کا اسمِ عظیم  
 ہے۔ اور جنگِ خیبر میں جب آپ پر دشمنوں کی سر زمین میں جاؤ تو اسوقت یہ کلمات  
 فرمائے اِنَّا اِذَا نَزَلْنَا لِبَاسٍ لِّقَوْمٍ فَهُوَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِ مِنْ تَحْقِيقِ حَبْوَةِ سَمِّ اَنْ  
 اُتِیْتُمْ مِنْ کِسْفِ قَوْمٍ مِّنْ سِیْدَانِ مِّنْ بَرٍّ مَّصِیْبَةٍ کَاذِبَةٌ لِّفَتَاۤیَہِہٖ ذُرَّ اَسْمٰی کُلِّ لَوْ لَوْنٍ  
 پھر۔ قرآن مجید میں مقرر کیا کہ کو وعید ہے تم غذاب الہی پر دلیری مت کرو ہمارا عذاب  
 ایسا ہے اِذَا نَزَلَ لِبَاسِ حَتَّمْ فَصَبَّاحُ الْمُنْذَرِ مِنْ حَبْوَةِ اُتِیْتُمْ لِبَاسِ غَابِ اُنْکَ  
 سِیْدَانِ مِّنْ بَرٍّ مَّصِیْبَةٍ کَاذِبَةٌ لِّفَتَاۤیَہِہٖ ذُرَّ اَسْمٰی کُلِّ لَوْ لَوْنٍ کی اصل آیت میں لفظ  
 نَزَلَ غَائِب کا صیغہ تھا جسکا فاعل ہے عذاب آنحضرت نے نزلنا جمع منکلم کا صیغہ  
 فرمایا اور ضمیر جمع کو فاعل بنایا اور ایسا ہی لفظ ہم (ضمیر جمع مذکر غائب) کو جو راجع سے  
 طرف کفار کے حذف کر کے اُسکی جگہ قوم فرمایا اور اہل خیبر کو مراد کہا۔ اور خلیفہ ثالث  
 امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے بحالت محاصرہ دیول پر سے سرنگا لکر باغیوں کو مخاطب  
 کر کے فرمایا یَقَوْمَ کَلِیجٍ مِّنْ کُمْ شَقَاقِی اِنْ یَصِیْبَکُمْ مِّثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ لُحْمٍ اَوْ قَوْمِ  
 هُودٍ اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ اَوْ قَوْمِ لُوطٍ مِّنْکُمْ بَعِیْدٌ رَّوَاهُ ابْنُ اَبِی شَیْبَہٍ اَسَیْ مِیْرَی قَوْمِ نَکَاحِ  
 مِیْرَی صَدَّ سَیْ اِیْہِیْ حِیْرٍ جِسِّ سَیْ پُہِیْجَیْ نَکَاحِ (عذاب) جیسا پہنچا نوح علیہ السلام کی قوم اور  
 ہود کی قوم اور صالح کی قوم کو اور لوط علیہ السلام کی قوم تم سے کچھ دور نہیں روایت  
 کیا ہے اسکو ابن ابی شیبہ نے۔ قرآن شریف میں ہے کہ ضعیب علیہ السلام نے اپنی  
 قوم کو اِس سے مخاطب فرمایا تھا اور خلیفہ ثالث نے محمد بن ابی بکر اور اُنکے ساتھیوں  
 کو خطاب کیا طلحہ اور نہیر رضی اللہ عنہما نے امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے بیعت  
 کے پیچھے یہ بات کہی بَالِغَةُ اِیْدِیْنَا وَلَمْ تَبَالِغْ قُلُوبُنَا اُسکے ساتھ ہمارے ہاتھوں نے



بیعت کی ہے اور ہمارے والوں نے بیعت نہیں کی آپ نے سُنکر فرمایا میں نکلتا  
 فَاَمَّا نِيكَثَ عَلَى الْفُسْخِ وَمِنْ اَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللّٰهُ فَمِیْثَیْہِ اَجْرًا عَظِیْمًا پس جو  
 شخص عہد توڑیگا پس سوائے اسکے نہیں کہ بعد عہد ہی کر لیا اور پُرس اپنے کے اور جو  
 کوئی پورا کرے جبراً قرار کیا اللہ سے وہ دیگا ثواب اُسکو بڑا بہت بیعت الرضوان  
 والوں کے حق میں نازل ہوئی تھی خلیفہ چہارم نے اپنی بیعت والوں کے حق میں بڑی  
 صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے کسی شخص کو ایک مسئلہ میں فتویٰ دیا  
 اور اُس شخص کو کہا جاؤ حضرت ابن مسعود کے پاس وہ بھی میرے فتویٰ کے موافق فتویٰ  
 دیگا جب وہ شخص ابن مسعود کے پاس آیا اور ابو موسیٰ کی بات اُسکو سنائی ابن مسعود نے  
 کہا قَدْ ضَلَلْتَ اِذَا مَا اَنَا مِنَ الْمُهْتَدِیْنَ اَقْضِ فِیْہَا بِمَا قَضٰی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ  
 یعنی تحقیق گمراہ ہو جاؤں میں (اگر ابو موسیٰ کے موافق فتویٰ دون) اور نہ ہوں میں  
 راہ پانچواں میں سے میں حکم کرو لگتا وہ جو حکم کیا رسول صلعم دیکھو قرآن میں قد ضللت  
 کے متکلم رسول اللہ ہیں اور ابن مسعود نے اپنے آپکو متکلم کر دیا۔ قرآن و حدیث میں  
 ایسی مثالیں بہت بائی جاتی ہیں اگر سب کو لکھیں تو ایک دفتر بجائے ناظرین کو یاد  
 ہوگا ہمارے ملا صاحب نے پہلے بہت قاعدہ وضع کیا تھا جو سب ذکر اور دعا توفیق ہیں  
 یعنی انہیں الفاظ کے ساتھ دعا کرنی جائز ہے جو الفاظ قرآن و حدیث میں آگئے  
 ہوں مثلاً لا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَکَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ اب فرماتے ہیں کہ  
 دعا مانورہ پڑھتے وقت اگر کوئی شخص اپنے آپکو مراد کہہ گیا تو گنہگار ہوگا مثلاً سُبْحَانَ  
 ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا وَاِنْ لَّمْ تَعْفُ الرِّبَا وَتَرْحَمْنَا لَنُکُوْفَنَّ مِنَ الْخَاسِرِیْنَ۔ سراب الیٰ ہسبی  
 الضّر وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ سراب لا تَذمّر فی فردا وَاَنْتَ خَیْرُ الْوَارِثِیْنَ۔  
 جو شخص ان دعاؤں کو پڑھے تو بہر سمجھے کہ میں جعفر صادق ام اور حضرت ابوب اور حضرت  
 ذکر یا علیہم السلام کا قصد بیان کرتا ہوں اور اپنے لئے جناب الہی سے کچھ نہیں چاہتا

غرض دعائے ماثورہ وغیرہ سب سے لوگوں کو روکتے ہیں ہم ایسے مجتہد کے  
حق میں دُعا کرتے ہیں جو خدا اُسکو مدد اُت کرے **مغالطہ ۱۷۲** ایسا ہی  
اور بعض اوجیات حکایتا ہی ہیں جیسا کہ انبیاء کیونکہ اگر حکایت نہ ہو تو انبیاء میں  
نہا و خطاب واقع ہے جیسا کہ السلام علیک ایہا النبی اور خطاب حاضر کو ہوتا ہے رسول  
اللہ صلعم حاضر نہیں بلکہ حیات ہی نہیں اگر اُسکو حکایت شب معراج کا پڑنا نہ مقرر کریں  
تو اس پر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں ایک خطاب غیر موقع دوم کلام فی الصلوۃ بیغیر  
صلوۃ ہے اس واسطے علامہ نے تصریح کی ہے کہ اسکا پڑنا حکایت ہے اس مسئلہ کو  
شیخ عبدالحق نے اپنی تصانیف میں مصرح لکھا ہے **ہذا** یہ ملا صاحب آپکو افشیح  
عبدالحق کو کیونکر معلوم ہوا کہ شب معراج میں بطور اذنیاد کے الفاظ انبیاء کے پڑے  
گئے تھے اور اب تمام امت محمدی کو بطور حکایت پڑنے کا حکم ہے شاید آپ افشیح صاحب  
اردلی میں۔ آنحضرت کے ساتھ گئے ہو گئے چشم دیدہ حال آپ بیان کرتے ہیں ورنہ اگر  
قصہ کی صداقت پر کوئی سند معتبر الائی آپ تو صحاح پر عمل کرنا چاہتے ہیں کسی صحیح سند  
سے ثابت کیجئے نہ ہو سکے تو روایت حسن یا ضعیف ہی لائیے مگر اتنا خیال رہے جو کتاب  
متداولہ حدیث کا حاملہ و یا جامعہ ورنہ شیخ جیسے متاخرین کا قول سند نہیں ہو سکتا دراصل  
بہت قصہ بالکل غلط ہے کسی محدث نے اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا ایسی بے اصل  
بات کا نقل کرنا گویا اللہ اور رسول پر بہتان باندھنا ہے۔ آنحضرت فرماتے ہیں کفی بالمرء  
کن بان یحدث بکل ما سمع آدمی کی دروغگوئی کی بہت کافی علامت ہے جو کہ  
کسی سے سنے سوائے اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ آدمی بازاری گوئی  
کا اعتبار نہ کرے اور افواہی باتوں کو نقل نہ کرتا پھر ہے۔ لوگ ناقل کے اعتبار پر  
ہمیں باشا کو سچ جانتے ہیں حالانکہ دراصل وہ بات جھوٹی ہوتی ہے۔ ملا صاحب نے  
کسی معراج نامہ پڑھنے والے سے یہ قصہ منکر نقل کر دیا ہے اور دل میں سمجھ لیا

(افواہ خلق لغاۃ خذل) ایسی مشہور بات کی کچھ تو اصل ہوگی صحیح بخاری میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم ہم لوگوں کو قرآن مجید کی طرح التحیات سکھاتے اور ہم آنحضرت کے ایام حیات میں السلام علیک ایہا النبی کہتے تھے اور بعد وفات کے السلام علی النبی کہنے لگے۔ پہلا اگر صحابہ کرام بر سبیل حکایت پڑھتے ہوتے آکاف خطاب کو کیوں ترک کرتے نقل میں تصرف جائز نہیں ہوتا باقی جواب یہ ہے کہ جو لوگ بعد رحلت حضرت رسالت مآب کے السلام علی النبی بغیر کاف خطاب کے پڑھتے تھے ان پر کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا نہ غائب کو خطاب نہ کلام فی الصلوۃ اللہ یا ران نبی صلعم میں سے جو لوگ یا یا م قیام دینا اور نیز بعد از رحلت بطرف ملاذ اعلیٰ کاف خطاب سے السلام علیک کہتے رہے ان پر آپ معترض ہو سکتے ہیں۔ پس انکا جواب یہ ہے کہ بے شک نماز میں کلام کرنا منع ہے مگر جہاں اللہ اور رسول کا حکم ہو وہاں کچھ مضائقہ نہیں بلکہ وہ بولنا ہی عین عبادت ہے چنانچہ ابی بن کعب نماز پڑھتے تھے اور آنحضرت نے انکو آواز دی حضرت ابی اپنے آپکو معذور جان کر جھکے ہوئے تھے نماز سے فارغ ہو کر حاضر خدمت شریف ہوئے اور عذر بیان کیا آنحضرت نے فرمایا تو نہیں جانتا اللہ جل شانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا استجبوا للہ وللرسول اذا دعا کہ اسے اہل ایمان بان کرو تم اللہ اور رسول کے سامنے جو وقت وہیں پکاریں ایسا کیا التحیات میں اگر تکلم یا با جاتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ دعا خود رسول اللہ صلعم نے قرآن مجید کی طرح لوگوں کو سکھائی ہے جب رسول خدا اجازت گفتگو کی دین تو بہر مانع کون ہے رہا خطاب غائب یا میت اسکا جواب یہ ہے کہ بیشک حقیقت رسول خدا صلعم حاضر اور زندہ نہیں ہیں مگر حکما ہیں البوداؤد اور بہیقی روایت کرتے ہیں ما من احد یسلم علی احد الا رد اللہ علی روحی ارحہ علیہ السلام جب کوئی شخص مجھے کو سلام کہتا ہے اسوقت اللہ جل شانہ میری روح مجھے پر لوٹاتا ہے اور میں اسکو جواب سلام دیتا ہوں

پس جبکہ ہمارا سلام آجکے پہنچ جاتا ہے اور آپ سکو جواب بھی دیتے ہیں تو یہ خطاب  
 غیر محل نہ ٹھہرا اور دوسری روایت میں ہے ان للہ ملائکتہ سیاحین فی الارض  
 یبلغونی من امتی السلام رسواہ النسانی وابن حبان فی صحیحہ والحاکم وصحیحہ  
 تحقیق اللہ کے فرشتہ ہیں سیر کر نیوالے زمین میں مجہ کو پہنچاتے ہیں میری امت  
 کی طرف سے سلام روایت کیا اس حدیث کو نسائی نے اور ابن حبان نے روایت کیا  
 اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا اور صحیح کہا ان دونوں حدیثوں کی رو سے اگر کوئی  
 شخص نماز میں یا خارج از نماز بوقت درود یا سلام کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب سمجھے  
 تو بیشک جائز ہے ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بجالالت خطبہ منبر پر  
 چڑھ کر صحابہ کبار کے ایک جماعت کے رو برو لوگوں کو التحیات پڑھاتا تھا اور اس میں  
 لفظ سلام کا خطاب کے ساتھ یعنی السلام علیک سکھایا کسی صحابی نے اس پر  
 انکار نہ فرمایا گو باتمام صحابہ کا اس پر اتفاق اور اجماع ہوا جائے حیرت ہے کہ ملا صاحب  
 اجماع صحابہ پر اعتراض کرتے ہیں اور ہر اس سے بڑھ کر فرماتے ہیں (رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم)  
 حاضر نہیں بلکہ حیات ہی نہیں ناظرین انصاف پسند ملا صاحب کے ان دونوں اعتراضوں کو  
 زیر نظر رکھ کر اس قصیدہ نعتیہ کو ملاحظہ فرما دیں جواب نے اپنے رسالہ کے اخیر میں افادہ  
 کیا ہے اس میں کہیں آپ سلام سے ان حضرت کو مخاطب کرتے ہیں کہیں اور کلام سے  
 ہی کوئی پوچھے یہ خطاب کس قسم کا ہے۔ اگر شعر گوئی کے وقت حقیقتاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 حاضر اور وسیع جا کر مخاطب کرتے ہو تو شرک صریح لازم آئے گا آخر یہی کہو گے ہم نے  
 شعرا کے قاعدہ کے موافق رسول اللہ کو حاضر وسیع فرض کر لیا ہے گو حقیقتاً ایسا نہیں  
 پس جو کام بتقلید شعرا آپ کے لئے جائز ہو جاتا ہے کیا با تباع سنت سینہ نبویہ اور  
 باقتدار صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہمارے اور آپ کے حق میں جائز نہیں ہو سکتا  
 ملا صاحب نے اس قصیدہ میں شاعری کا بڑا زور دکھایا ہے سچ پوچھو تو گویا شاعری

کی ٹانگ توڑی ہے نظم ناموزون قافیہ نثار و بہت سے عربی الفاظ غلط ہیں اس موقع پر اگر پورا تعقب کریں تو ایک ایسی ہی اور کتاب بنجاوے چونکہ ہمارے بحث سے بہت باہر خارج ہے اور ناظرین رسالہ کے اوقات بوقت مطالعہ ناحق ضایع ہوگی اس لئے ہم صرف اُن غلطیوں کا ذکر کرتے ہیں جو احکام شرعیہ کے خلاف ہیں مثلاً کلمات شرک تترکیہ نفس تضلیل اہل سنت والجماعت تاکہ طالبان حق کلمات شرک زبان پر نہ لادیں اور ایہ دین کو منسوب بضالہ نہ کریں اور ملا صاحب جیسے اپنے مونہ سے میان مٹھوئیں میں دیے ہی انہیں معصوم صفت نہ سمجھ بیٹھیں بلکہ اس آیت کریمہ کا لحاظ رکھیں واللہ اعلم یتبعہم الخادون الی تولدہ والہم یتھولون مال الیفلحون شاعروں کی پیروی کرتے ہیں ہیکے ہوئے لوگ اور شاعر وہ بات کہتے ہیں جو نہیں کرتے۔ اول آپ بسیم اللہ کرتے ہی فرمایا بخان و دودہ دانش نرود نشو و نما کہ ز نور علم و عمل کرد گوہر مکیا پاک سکو خاندان عقل و دانش میں ترقی بخشنے علم کامل اور اعمال صالح کے نور سے میرا وجود دیکھا اور تمام زمانہ میں بے نظیر کر دیا سبحان اللہ ہم ایسے اور ہم ایسے خاندان دانش کون جنگو آپ خود ہی گرفتار شرک اور بدعت جانتے ہیں اور ہمیشہ رتو کرتے ہیں کج وہی آپ کی ذات پر صفات کے سبب علم و دانش کا گہرانہ اور جائے فخر ہو گیا خیر ہمیں اس سے کیا غرض نیک ہوں یا بد ان آیات قرآنی اور ملا صاحب کی لن تزلزل کو دیکھنا چاہئے اللہ جل شانہ فرماتا ہے ہوا علم یکم اذا انشاکم من الارض واذا انتم اجنتہ فی بطون امھا انکم فلا تزلزلوا انفسکم ہوا علم من انفی وہ ضرب جانتا ہے تمکو سو وقت سے جب سے تمہیں پیدا کیا زمین میں سے اور جبکہ تم تھے بچے اپنی ماؤں کے پیٹ میں پس پاک تھے اپنی آنکھوں کو خوب طرح جانتا ہے اُن لوگوں کو جو شقی ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ الذین یزکون انفسہم بل اللہ ینزکی من یشاء کیا نہیں دیکھا تو نے اُن لوگوں کی طرف جو پاک بتلانے میں اپنے آپ کو بلکہ اللہ ہی پاک کرتا ہے جبکہ چاہتا

ہے۔ دیکھو یہ شعرا ان آیات کے خلاف ہے یا نہیں جس بات سے خداوند کریم نے  
 روکا ہمارے بہادر شاہ نے اُسی کا دعویٰ کیا کالا سے بدبریش حادند و دوسیم آگے  
 چلکر کہتے ہیں یا زیتہ کفر و ضلالت زراہ فسق و فجور یا بہ پیری و جوانی برہی نمود و جداء  
 کفر اور گمراہی کے جھگل اور فسق اور فجور کی راہ سے بڑا بے اور جوانی میں برہی اور جداء  
 رہا ہوں۔ تھرا ح میں لکھا ہے فسق بیرون شدن بندہ از فرمان پس جس نے حکم سے  
 باہر قدم رکھا نا فرمان اور گنہگار ہوا اکبر کمال علم و عمل کے سوا عصمت کا بھی دعویٰ ہے  
 فرماتے ہیں کہیں ہم نے گناہ نہیں کیا کہیں عقائد باطلہ کے سبب گمراہ نہیں ہوئے  
 جیسے ہوش سنبھالا سنبھلے ہی رہے ابنای علیہم السلام معترف بذنوب تھے معافی مانگتے  
 رہے اور خداوند کریم نے انکو مغفرت کی خوشخبری دیکر تسلی بخشی چنانچہ فرمایا لیغض  
 لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر تاکہ اللہ بخشے تیرے اگلے پچھلے گناہ باقی  
 تمام اہل ایمان خائف ہیں اپنے گناہوں سے ڈرتے ہیں توبہ کرنے میں معافی چاہتے  
 ہیں وہ چاہے بخشے یا کپڑے وہ کون ہے جو کہیں دائرہ حکم سے باہر نہیں نکلا اگر لاکھ  
 اپنے نفس سے ایسا ہی حسن ظن رکھتے ہیں جیسا انہوں نے بہان بیان فرمایا ہے تو  
 غالباً توبہ و استغفار بھی نہ کرتے ہو گئے اسی اپنے رسالہ کے اول میں لکھتے ہیں کہ  
 جب مجھے رسالہ قول سدید ہاتھ آیا تب طریقہ عمل بالحدیث نصیب ہوا اور رسالہ حمویہ  
 دیکھ کر وہ باطل عقائد زائل ہوئے جو مدت العمر سے نقش خاطر تھے یہ دونوں رسالہ  
 جناب کو اس بڑا بے کی عمر میں دستیاب ہوئے ہیں واللہ اعلم بہر کس وجہ سے ایمان  
 جوانی کی نیک نیتی اور ضلالت کی نفی جتنا تھے ہیں کیا عقائد باطلہ جو مرکوز خاطر تھے وہ  
 ضلالت نہ تھی ستیم ان شعرون میں آپ تمام اہل سنت والجماعت کو گمراہی سے  
 منسوب کر کے فرماتے ہیں بجان نفور ز اہل مذاہب شتی۔ کہ غرق بحر ضلال اندھ قرق ناز و  
 نہ شافعی نہ حنفی نہ مالکی مذہب نہ نقشبندی و چشتی دنی کذا و کذا۔ کہتے ہیں ہمیں بدل

و جان نفرت ہے مختلف مذہبوں سے جو گمراہی کے دریا میں غرق ہے اور  
 ہوائے نفسانی کی آگ سے جلے ہوئے۔ نہ میں شافعی ہوں نہ حنفی نہ مالکی مذہب۔ نہ  
 نقشبندی ہوں نہ چشتی نہ الیاء و لیا۔ حضرت کو اتباع سے ہمت نفرت ہے اپنی ہی ایجا  
 پر بہت خوش ہیں بقول شخصے۔ نان جو بار و غن گندہ بد اگر چہ گندہ مگر ایجا و بندہ بد  
 اس لئے سلف صالحین کو بُرا کہتے ہیں ائمہ دین اور ان کے اتباع حافظان شریعت  
 و پاسبان سنت ہیں انہیں کے ذریعہ سے ہکودین پہنچا انہوں نے بیان کیا فلاں  
 حدیث صحیح فلاں ضعیف فلاں حدیث ناسخ ہے فلاں منسوخ وہی لوگ احادیث کے  
 راوی ہیں اور وہی ناقل انہیں کی کتابوں سے کج تمام امت سند پکڑتی ہے اور  
 انہیں کے اعتبار پر مدار کار ہے اگر وہ حنفی و شافعی ہونے کے باعث گمراہ تھے تو  
 انکی روایت کا کیا اعتبار ہے امام بغوی۔ دارقطنی۔ نووی ذہبی۔ ابن حجر عسقلانی  
 ابن عبد البر۔ طحاوی۔ ذیلی۔ ابن جوزی۔ ابن تیمہ حسانی۔ ابن قیم جوزی۔ محمد شوکانی۔  
 وغیرہ جو محدث اور فقیہ تھے اور صد ہا اور ایسے سبھی ائمہ اربعہ کے مذاہب کی طرف منسوب  
 ہوتے تھے اگر یہ سب گمراہ ہیں تو فرمائیے ہدایت والا کون ہے طالب حق کو چاہئے  
 بزرگان دین کو اپنا پیٹا سمجھے اور انکا اتباع کرے جس مسئلہ میں خطا دیکھے وہاں  
 انکی پیروی چھوڑ کر حق کا اتباع کرے نہ خراج کی طرف بدگویی کرے اور نہ روافض کی  
 طرح اندہی تقلید میں پئے۔ ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالاکمال  
 ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک رؤف الرحیم اے رب ہمارے  
 بخش ہو اور ہمارے بہائیوں کو جو ہم سے سابق تھے ایمان میں اور نہ کہ ہمارے  
 دلوں میں مومنوں کی بُرائی کا گناہ اے رب ہمارے بیشک تو ہے مہربان رحم والا  
 دیکھو اس آیت سے بدظنی اور بدگویی کی کیسی ممانعت پائی جاتی ہے بلکہ حکم اس  
 حدیث نبوی کے من لہ لیفکر الناس لہ لیفکر اللہ جو لوگوں کا شکر گزار نہیں

وہ اللہ کا شکر بھی نہیں کرتا انکی ساعی جمیلہ کی شکر گزار ہی ہم پر واجب ہے اگر  
ہم ملا صاحب سے سوال کریں کہ جو کچھ آپ جانتے ہیں یہ کہان سے سیکھا تو اور کچھ  
جواب نہ بن پڑیگا سوال سکے کہ مفرہون یہ سب انہیں کا فیض ہے۔ چہارم بیان آپ  
شرک کا اقرار کرتے ہیں۔ منہم کہ غرہ نام نام صاحب تست بح علی ولی ملقب بنی تم خلفا  
مین ہون جو میرے نام کی روشنی اسے بنی اللہ تیرے یار کے نام سے ہے۔ جکا نام ہے  
علی خدا کا ولی اور خلفا کا ختم کر نیوالا اس شعر میں آپ نے رسول خدا کو مخاطب کیا اور  
بصراحت تمام یہ بات بتلائی کہ غلام علی کے نام میں لفظ علی جبکی طرف لفظ غلام کی نسبت  
ہے وہ امیر المؤمنین علی کا نام ہے خدا کا نام نہیں یضاهون قول اللہین کفر و قاتلہم  
اللہ خدا انکو مارے مشرکوں جیسی بات مونہ سے نکالتے ہیں۔ خداوند کریم فرماتا  
ہے لن یستکف الیمین ان یکون عبدا للہ ولا المملکتہ المقربون نہیں انکار  
کرنا مسیح اللہ کا بندہ ہونے سے اور نہ مقرب فرشتے۔ تمام انبیاء اور حضرت خاتم المرسلین  
کا فرض ہے کہ وہ اللہ کے بندے کہلاویں اور بہان پروردگار نے قرآن مجید میں کسی کو  
مہربانی سے یاد کیا ہے اسکو عبد کا لقب دیا ہے افسوس آپ نے اپنے نام کی ایسی  
شرح کی جو سارا بہرہ کمود یا اگر کوئی اور شخص آپ کے نام کے ایسے معنے کرتا تو ہم لحاظ  
آپ کی مولویت کے کبھی اعتبار نہ کرتے۔ غیر خدا کی طرف عبودیت کی نسبت کرنی شرک  
ہے جسکو شک ہو وہ اس آیت کی تفسیر دیکھ لے فلما اتاہما صالحا جلالہ شہداء  
فیما اتاہما فقالی اللہ عما لیسرکون اب ہم ملا صاحب سے استفتا کرتے ہیں کہ  
غلام حسین اور میران بخش اور نگاہیا نام رکھنا ہی جائز ہے یا نہیں بنیوالوجہ اجماع  
کو جو سنت ہے بدعت کہنا اور مشابہت مشرکین پر فخر کرنا خاص ملا صاحب کا حصہ  
ہے فالی اللہ المشتکی والیہ یوجع الکلام ناظرین کو ہم ایک بات اور جلتا ہے  
کہ ملا صاحب نے اپنے قصیدہ میں دعویٰ کیا تھا کہ اسماء مبارک نبی صلعم اسماء الہی



کی طرح سب توفیقی ہیں یعنی جو نام شریعت سے ثابت ہیں اور قرآن حدیث میں آگے  
 ہیں وہی اطلاق کیجائیں گے سو ان ناموں کے اور نام اگرچہ وہی معنی رکھتا ہو اطلاق  
 کرنا درست نہیں چنانچہ فرماتے ہیں (اپنے پر لازم کر لیا کہ مجھ اس لفظ کے کہ حدیث  
 میں وارد ہوا ہے استعمال نہ کرو لکھا اور اس قصیدہ میں برخلاف شرط اور التزام کے  
 ایسے ناموں سے آنحضرت کو نامزد کیا ہے جو کتاب اللہ اور سنت سے کچھ ثبوت  
 نہیں مثلاً مکمل عیون حیا - ملیک - حفی صغی اگر دعویٰ ہے تو قرآن وحدیث  
 سے بعینہ ہی نام لگا کر دکھلاوین اور ناظرین رسالہ ہذا اپنی اطمینان اور ہماری صداقت  
 کے واسطے اسماء نبوی جو نو ذن نام الہی کے ساتھ چپے ہوئے ہوتے ہیں پڑھ کر  
 دیکھ لیں ان میں کہیں یہ نام نہ ہونگے بلکہ بعض نام تو ایسے ہیں کہ انکے خلاف  
 شریعت سے پایا جاتا ہے نہ مقتداے ملایک حضرت فرماتے ہیں کہ جبریل  
 علیہ السلام میرے معلم تھے اور نماز سکھانے کو میرے امام ہوئے اور آپ فرماتے  
 ہیں کہ رسول اللہ مقتداے ملائیک ہیں یہ ہیں کتاب وسنت کہیں ثابت کر دو جو رسول  
 اللہ مقتداے ملائیک اور فرشتوں پر آجکی اقتدا لازم ہے ہمارے نزدیک اسماء  
 نبوی توفیقی نہیں ہیں کیونکہ اسماء نبوی کے توفیقی ہونے پر کوئی دلیل کتاب وسنت  
 بلکہ کوئی قول کبرائے امت سے نہیں پائی جاتی ہے لہذا ہم کہتے ہیں جو تالیف مذکور کی کیا  
 دیکھتے تھے؟ مختصراً بتیالی کے سب آپکی ذات بابرکات پر اطلاق ہو سکتے ہیں ہمیں صرف یہ  
 جملہ نام منظور ہے کہ ملا صاحب اپنی بات کے ہی پابند نہیں ہیں **مغالطہ ۱۴۳**  
 جاننا چاہئے کہ فقہار رحمہم اللہ نے استعمال آیات قرآنی اپنی کلام سے خواہ تفسیر  
 سے ہو خواہ اقتباس سے منع فرمایا ہے اور کفر لکھا ہے تفسیر اور اقتباس قریب المعنی  
 ہیں حاصل معنی اسکے یہ ہیں کہ دوسرے کی کلام کے مضمون کو اپنی کلام کے  
 مضمون میں لے آنا اور اسکو اپنی مجلس کلام سے کر دینا اور سابق پہلے کلام سے

نکال دینا **ہذا لیلہ** ملا صاحب نے اقتباس اور تفسیر کے بیان ایسے معنی  
 بیان کئے جو بالکل غلط ہیں آپ فرماتے ہیں تفسیر اور اقتباس کے معنی ہیں  
 کسی کی کلام کا مضمون اپنی کلام میں لانا اس غلطی سے صاف ثابت ہے کہ اگر کو  
 علم سے بالکل مس نہیں شاید تلخیص ہی نہیں پڑھی صاحب تلخیص لکھتا ہے اما  
 التفسیر فہو ان لیضن الشعر شیئاً من شعر الخیر یعنی تفسیر یہ ہے کہ دوسرے  
 کے شعر کو بالفاظ اپنے شعر میں کوئی لے آوے بلکہ غیاث اللغات ہی نہیں دیکھی  
 غیاث اللغات میں ہے تفسیر در آردن شعر مشہور دیگر در شعر خود اور تلخیص میں  
 ہے واما لا اقتباس فہو ان لیضن الکلام شیئاً من القرآن والحدیث کلا نہ  
 منہ اور غیاث میں ہے اقتباس اند کے از قرآن یا حدیث در عبارت خود آردن  
 بے اشارت یعنی اقتباس کیا چیز ہے اپنی کلام کے ضمن میں قرآن مجید کی کوئی  
 آیت یا حدیث کا کچھ حصہ لانا بدولن جتانے اس بات کے کہ یہ قرآن یا حدیث  
 میں سے ہے ، غرض شعر کی تفسیر کو اصطلاح میں تفسیر کہتے ہیں اور آیت و  
 حدیث کی تفسیر کو اقتباس آپ نے دونوں کو ایک کر دیا اور تفسیر و اقتباس میں  
 جو ہم شرط تھی کہ شعر یا آیت و حدیث کو بالفاظ اپنی کلام میں داخل کرے بل کر  
 نقل معانی کو تفسیر و اقتباس مقرر دیا اور یہ قید پہلے سیاق سے نکال دینا ،  
 اپنی طرف سے بڑا دیا۔ صاحب تلخیص لکھتا ہے وھو ضربان مالہر ینقل فیہ  
 عن معنہ الاصلی کما تھدرو خلافتہ یعنی اقتباس دو قسم ہے ایک وہ جو معنی  
 اصلی سے نہ پھیرا جاوے دوسرا یہ جو معنی اصلی سے منتقل ہو جاوے غرض دونوں  
 قسم کو اقتباس کہا جاتا ہے ایک ہی میں حصہ نہیں۔ باقی رہا تحقیق سلسلہ اقتباس  
 واضح رہے کہ کلام اللہ کا اقتباس جائز ہے چنانچہ ہدایت نمبر (۱۷۱) میں جو الاماویف  
 و آثار ہم بخوبی ثابت کر چکے ہیں اس مقام پر بھی چند روایات پیش کی جاتی ہیں کہ حق

انہما معلوم ہو جاوے۔ جب رسول اللہ صلعم خیر کو پہنچے یہ کلمات فرمائے انا انا  
نزلنا بساحتہ قوم فساء صباح المنذرين قرآن مجید میں ہے فاذا نزل لبسنا  
فساء صباح المنذرين۔ نزل غائب کا صیغہ تھا جس کا فاعل ہے عذاب آنحضرت  
نے نزلنا جمع متکلم کا صیغہ فرمایا اور ضمیر جمع کو فاعل بنایا اور ایسا ہی لفظ ہم جو  
راجح ہے طرف کفار مکہ کے حذف کر کے اُسکی جگہ قوم فرمایا اور اہل خیر کو مرو  
رکھا اور قربانی فرج کرتے وقت فرمایا انی وجہتی وجہی للذی فطر السموات  
والا لارض علی ملۃ ابراہیم حنیفا وما انا من المشرکین قرآن مجید میں حکایت  
ہے ابراہیم علیہ السلام سے اور رسول اللہ صلعم نے اس موقع پر اپنے آپ کو فاعل  
وجہت کا ٹھہرایا اگر رسول اللہ کو فاعل وجہت نہ بناوین تو لفظ علی ملۃ ابراہیم راجح  
حال ہے فاعل وجہت سے نہیں بنا اور فرمایا بادئہ والاعمال سبحا الی قولہ  
الساعة اذ هی وامر۔ جملہ والساعة اذ هی وامر آیت قرآنی ہے اپنے  
اپنی کلام میں ملائی اور فرماتے تھے اللهم فائق الاصباح وجاعل اللیل سکنا  
والشمس والقمر حبا نا اقص عنی الدین واغنی عن الفقر۔ فائق الاصباح حینا  
تک قرآن کی آیت ہے رسول اللہ صلعم اپنی دعا کے ضمن میں لائے۔ حضرت ابن  
مسعود نے فرمایا قد ضللت اذا وما انا من المتہدین اقصی فیہا بما قضی النبی  
صلعم الحدیث یعنی تحقیق میں گمراہ ہو جاؤں (اگر ابو موسیٰ کے موافق فتویٰ دون )  
اور نہ ہوں میں راہ پانے والوں سے میں حکم کرو لگنا وہ جو حکم کیا رسول اللہ صلعم نے  
دیکھو قرآن میں قد ضللت کے متکلم رسول اللہ ہیں اور ابن مسعود نے اپنے آپ کو  
متکلم ٹھہرایا اور آیت قرآنی کو اپنی کلام میں درج کر دیا۔ اور عبد اللہ بن عمر نے کہا  
طاف رسول اللہ صلعم بین الصفا والمروة سبعاً وقد کان لکم فی رسول اللہ  
اسوۃ حسنۃ۔ قد کان ختمہ تک قرآن مجید کی آیت ہے عبد اللہ بن عمر اپنی کلام

کے سیاق میں لائے اور ابو بکر صدیق نے اپنے وصیت نامہ میں لکھوایا۔ احنی  
استخلفت علیکم بعدی عمر بن الخطاب فاستعوا له واطيعوا والی لہ مال اللہ  
ورسولہ ودينہ و نفسی وایاکم خیرا فان عدل فذل ظنی بہ وعلمی فیہ  
وان بدل فلکل امرئ ما اکسب والحیات وادب وکلا اعلم الغیب وسیعلم الذین  
ظلموا ای منقلب ینقلبون والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آیت قرآنی کو اپنی  
کلام کے ضمن میں داخل کر دیا۔ ان روایات سے اقتباس کے دونوں قسموں کا  
جواز ثابت ہوا۔ اور اس قسم کی روایات صحیحہ بہت ہیں انکے استیعاب کے واسطے  
سفر جلیل چاہئے اس مختصر میں سب کا استیفا ناممکن ہے بس اگر کوئی گناہم فقیہ  
برخلاف احادیث نبویہ و قواعد فقیہہ مسلمانوں کو ناحق کافر کہے گا تو کیا وہ فی الواقع کافر  
ہو جائیگے معاذ اللہ بلکہ وہ خود فقیہہ نہیں جو ایسا فتویٰ دے۔ فقہاء کے نزدیک اگر  
سو وجہ کفر کی ہو اور ایک اسلام کی تو یہی کافر کہنا جائز نہیں چہ جائیکہ ایک ہی وجہ  
کفر اور بُرائی کی نہ ہو اور لوگوں کو کافر کہنا جائے۔ خاص کر ملا صاحب پر سخت افسوس  
ہے اتباع حدیث کے مدعی ہو کر ایک فقیہہ کے کہنے سے صرف اقتباس کلام الہی کے  
سبب سے جو اخبار و آثار سے ثابت ہے مسلمانوں کو کافر بتلاتے ہیں اور اندہی  
تقلید میں پڑتے ہیں۔ طرفہ یہ ہے کہ جتنی مثالیں ملا صاحب تفسیر و اقتباس کی لائے  
ہیں کسی معنی کردہ ٹھیک نہیں۔ صحیح معنی تو آپ جانتے ہی نہ تھے خانہ ساز تعریف  
کے موافق یہی ان مثالوں میں تفسیر نہیں پایا جاتا۔ چنانچہ ہم موافق ہر دو تعریف کے  
آپ کے شبہات کا جواب دینگے **مغالطہ ۵۴**۔ اب چند مثالیں اقتباس اور  
تفسیر کی فارسی اور عربی سے لکھی جاتی ہیں مولوی جامی فرماتے ہیں بدیت شد از  
سبحان گردان صلاوہ۔ کہ سبحان الذی اسمر ہی الجبدہ۔ مولوی صاحب نے پہلے  
مصرعہ کے مضمون سے آیت سبحان الذی ملأی ہے اور قرآن کے سیاق سے

کمال یا **ہدایہ** آپ کے نزدیک تفسیر اور اقتباس ایک چیز ہے اور دونوں کی تعریف یہ ہے جو دوسرے کی کلام کا مضمون اپنی کلام میں ناوے۔ اس شعر میں بالغانہ دوسرے کا قول نقل کیا گیا ہے پس نہ تفسیر پاؤں گئی اور نہ اقتباس۔ اور موافق اصطلاح کے اسکو تفسیر نہیں کہہ سکتے۔ تفسیر کی تعریف ہے دوسرے کا شعر اپنے شعر میں درج کرنا اور آیت سبحان الذی شعر نہیں۔ رہا اقتباس اصطلاحی لفظ اس شعر میں پایا جاتا ہے مگر شاعر نے سبحان الذی کو قول ملا کہ کہہ کر اپنے شعر کے مضرعہ آخری میں درج کیا ہے۔ نہ ایسے طور پر کہ قول حق جل و علی ہونیکا احتمال ہی باقی ہو۔ الغرض اس شعر میں تفسیر و اقتباس کسی طرح پائے نہیں جاسکتے۔ ہاں مولوی جامی پر اس نقل کی تصحیح کا سوال باقی ہے **مغالطہ** ۱۷۱۔ اور سعدی ص ۱۷۱ فرماتے ہیں۔ زینہار از قرین بد ز نہار بچہ و قنار بنا عذاب النار۔ اور حافظ کہتا ہے۔ چشم حافظ زہر بام قصر آن حورا سرشت پوشیدہ جنات تجری تحتہ الانہار و داشت بچہ دیکھو دونوں شاعروں نے قرآن کو سابق سے نکال دیا ہے اور اپنی کلام میں درج کر دیا **ہدایہ** کسی تعریف کے موافق ان دونوں شعروں میں تفسیر نہیں اور قرآن کو سابق سے نکالا سعدی نے قرین بد کی تکلیفوں اور بُرائیوں کو عذاب جہنم نہیں ٹھرایا اور موزی ہم نشین کی مجاورت کو دوزخ قرار دیکر بہائیت نہیں ٹھہری اسکے صحیح معنی یہ ہیں کہ اے پروردگار بڑی محبت سے محفوظ رکھنا کہ ہر وقت گئے ملاپ سے میرے دل کا میلان اُس طرف نہ ہو جائے اور اُس میلان کے سبب تیرا قہر نازل نہ ہو چنانچہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے ولا تزلزلنا الذین ظلموا فتمسک الناس اور تم مست جبکہ ظالموں کی طرف پس تمہیں چوبگلی آگ۔ حضرت شیخ نے فرمایا کہ کو موجب دخول نار جاکر اُسکی محبت سے پناہ چاہی اور دُعا ماثودہ پڑھی۔ آپ اگر اسپر بھی کافر کہتے ہیں تو اسکا انصاف اللہ کے سامنے ہو گا۔ اور حافظ نے اپنے

شعر میں کسی کا مضمون نقل نہیں کیا۔ الفاظ نقل کئے ہیں۔ آپ کی اصطلاح موافق تفسیر اور اقتباس نہیں پایا جاتا اور اصطلاح علماء کے بموجب تفسیر نہیں کہہ سکتے کیونکہ جنات تجری کیسا شعر نہیں۔ ان اقتباس ہے لیکن قرآن کو سیاق سے نہیں نکالا حافظ نے لفظ شیوہ کہہ کر اس شبہ کو دور کر دیا یعنی چشم حافظ نہر اور قصر شاید جنات نہیں بلکہ حافظ کا رونا قصر کے نیچے کھڑا ہو کر جنات تجری تحتہا الانار سے صحت بہت کہتا ہے۔ آپ نے غضب کیا قصور فہم سے شعروں کے معانی لگا کر کفر کا فتویٰ جاری کر دیا۔ اگر ایسا ہی ہے تو آپ کے اس رسالہ کے اول سبم اللہ لکھی ہے اور اخیر میں الحمد للہ رب العالمین اور الی اللہ المشتکی دہو علیم بذات الصدور اب خود اپنے حق میں اس اقتباس کرنے پر کیا فتویٰ دو گے۔ ایک برجستہ جواب میں آپ کو بتاتا ہوں۔ آپ کہہ دین ہم مرفوع القلم ہیں۔

**مخالطہ ۱۷۱** ابو قاسم رافعی کا قول ہے **شعری** دحہم وزعم الملك یومر غرورہم فیسیعلون عنذا من الکذاب۔ آیت قرآن میں مرجع عام ہے اور اس نے مرجع اسکا بادشاہوں کو ٹہرایا ہے جو اپنے دعویٰ پر غرور کرتے ہیں اور قرآن کو سیاق سے نکال دیا۔

**ہدایہ** ملا صاحب کی تعریف کے موافق اس شعر میں ہی تفسیر اور اقتباس نہیں پایا جاتا اور یہ جواب فرماتے ہیں (آیت قرآن میں مرجع عام ہے اور قرآن کو سیاق سے نکال دیا) مرجع عام نہیں بلکہ خاص ہے خاص قوم صالح کا ذکر ہے۔ اور اگر مرجع عام فرض کیا جاوے جیسا آپ نے بیان فرمایا ہے تو اس صورت میں کچھ اعتراض ہی باقی نہیں رہتا۔ کیونکہ حکم عام اپنی تمام افراد پر صادق آسکتا ہے مثلاً ان اللہ لایہدی کید الخائنین۔ اللہ نہیں چلاتا فریب و غابازون کا یہ آیت عام دغا بازوں کے حق میں ہے اور ایسی ہی دلیل للمطفئین خرابی ہے

کم تولنے والوں کو اس آیت میں تمام کم تولنے والوں کو وعید ہے اگر بوقت غلط  
آپ ان آیات قرآنی سے کسی حیانت کنندہ یا کم تولنے والے کو ڈرائینگے تو گرفتہ  
فقیہہ گناہ لازم آئیگا۔ ہرگز نہیں۔ حکم باعتبار مورد عام ہو یا خاص عام سمجھا جائیگا  
اور تمام افراد کو شامل ہوگا۔ صحابہ سے لیکر آج تک علماء کا یہی طریقہ ہے۔ صورت  
خاص میں دلیل عام سے سند بکڑتے ہیں ایسا ہی شاعر نے سلطنت پر غور کرنے  
والوں کو ڈرایا ہے الغرض چاروں شعرون میں ملا صاحب کی تعریف کے موافق تفسیر  
اور اقتباس نہیں پایا جاتا اور تعریف صحیح کے موافق ہی کسی میں تفسیر نہیں اور  
نہ قرآن کو سیاق سے نکالا **مغالطہ** ۷۷۱ تتمہ الفتاویٰ میں ہے جو شخص  
بدلے کلام اپنی کے استعمال کلام اللہ کو کرے گا فرموتا ہے جیسا کہ اردو عالم بیون  
کو دیکھ کر کہے فجعلناہم جمعاً **۷۷۱** ملا صاحب نے وعدہ کیا تھا کہ ہم ہر ایک  
مسئلہ کو آیات احادیث صحیحہ سے ثابت کریں گے اور اس مقام میں بجائے کتاب  
سنت کے ایسی کتابوں سے سند بکڑتے ہیں جو ٹھیک ٹھیک اس آیت کریمہ کا  
مصدق ہیں ان ہی الاسماء سمیتوھا انتم و اباؤکم ما انزل اللہ بھامن  
سلطان یہ صرف نام ہیں جو کہے ہیں تم نے اور تمہارے آباؤ اجداد نے نہیں نازل  
کی اللہ نے انکی (صحت) کی تجویز دلیل - فرمایا اللہ جل شانہ نے ان الحکم الا للہ  
حکومت نہیں کسی کے سوا اللہ کے - کوئی کسی کے کہنے سے کافر نہیں ہوتا صاحب  
تتمہ جیسے فقیہہ اور آپ جیسے ملا ہزار فتویٰ چھاپیں - زیادہ تر افسوس اس بات کا  
ہے جو آپ فقہا کی غرض نہیں سمجھے - انکا مطلب یہ ہے کہ بجائے کلام اپنی کے  
بطریق استہزاء تو ہم کلام الہی کو لانا کفر ہے مطلقاً اقتباس منع نہیں - چنانچہ  
فتاویٰ ظہیرہ میں صاف لکھا ہے اگر کسی شخص کے پاس چالیہ ہر کر لاوین اور وہ  
دیکھ کر کہے وکاسا دھاتا بطریق مزاح کے وہ کافر ہو جائیگا - پس اگر آپ صاحب

فتاویٰ کی تقلید کرنی چاہتے تھے۔ آپ نے فرمایا جو شخص آیت وحدیث سے  
 ٹھہرا کر نگاہ کا فرسہ چاہے گا آپ نے مطلق تصدین و اقتباس کو کفر ٹھہرا دیا۔ اور جنہ  
 اصل مذہب کو مخرق و بخرضالت کہتے تھے انہیں کی تقلید سے خوگر داب بابت میں  
 غلط کیا۔ **۱۷۱** اور محیط میں ہے جو شخص لوگوں کو  
 جمع کر کے کہے فحشاء نامہ فارغ افراد میں سے ایک ایک کو جمع کیا ہم جمع کیا ہے  
 فحشاء ہم عندنا کافر ہے۔ **۱۷۲** صنف محیط کا حال معلوم نہیں  
 مگر ہمارے صاحب کو قرآن تہذیب میں کمال مہارت کا دعویٰ ہے شاید یہ  
 فقرہ کو نقل کرتے ہوئے غور سے نہیں دیکھا۔ ورنہ فحشاء ہم عندنا کو آیات قرآن  
 میں شمار نہ کرتے۔ اور اگر سچ سمجھ کر آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں تو یہ سمجھا جاوے گا  
 کہ آپ کے نزدیک عربی بولی میں کلام کرنا کفر ہے **۱۷۳** اور بدر الز  
 یا صاحب تتمہ فتاویٰ نے لکھا ہے کہ سنا میں نے بعض اکابر سے کہتے تھے کہ  
 جو شخص امر کے مقام میں کہے بسم اللہ جیسا کہ کوئی پوچھے کہ داخل ہوں میں یا چڑھ  
 جاؤں یا کہے آگے آؤں میں یا چلا جاؤں میں وہ شخص جواب دے بسم اللہ یعنی  
 میں نے تجہ کو اذن دیا کافر ہوتا ہے اور روٹی آگے رکھ کر کہنا بسم اللہ کافر ہوتا ہے  
**۱۷۴** اس مفتی نے بڑی ہوشیاری سے کہا ہے اور ایسی بات کہی جو خالی نہ جائیگی جسکے  
 حق میں ہم فتویٰ تکفیر جاری کیا گیا اگر وہ مستحق اسکا نہ ہوا تو کہنے والے کو ہرگز  
 نہیں چھوڑتا اتنی سمجھ بھی نہیں کہ بسم اللہ کا متعلق اکثر مقدر ہوتا ہے یعنی متکلم کی  
 مراد لیے موقع پر بسم اللہ کہنے سے یہ ہوتی ہے داخل باسم اللہ اور کلنا باسم اللہ  
 جیسے کتابوں اور رسائل کے شروع میں بسم اللہ کے ساتھ ابتدا و اصف تک کہتے ہیں  
 پس اس سبب دلیل اور ذیل فتوے سے لازم آتا ہے کہ تمام جہان کافر ہو جائے  
 خاص کر اہل علم اور صاحب تصنیف جو اپنی کتب اور رسائل کے عنوان میں تقدیم

۱۷۱

۱۷۲



بسم اللہ لکھتے رہے ہیں وہ سب کا فرسودہ بن العیاض باللہ جس نے گہر میں آنے  
 والے کو بٹھے پر چڑھنے والے یا دسترخوان آگے چکر کہا نے والے کو کہا باللہ  
 تو اسکا مطلب یہ ہے کہ اللہ کا نام لیکر اندر آ جا یا کو بٹھے پر چڑھ جا یا کہا نا شروع  
 کر دے اُس نے تہرگا و تعظیما اللہ کا نام لیا آپ فرماتے ہیں کا فر ہو گیا۔ اس  
 فتویٰ میں فقہاء سے ہی دس قدم آگے بڑھ گئے انہوں نے کتاب اللہ کی بے ادبی  
 سے منع کیا تھا آپ نے تعظیما نام لینے سے ہی منع کر دیا **مغالطہ ۸۰** ہر  
 کہتا ہوں کہ فقہاء نے لکھا ہے ملا علی قاری خاہ غصے ہوں یا راضی کیا ہوا کلمہ کفر کا  
 جہان میں مستقل ہو جائے تو جائز ہو جاتا ہے لغو ذالہ من ذاک **ہدایہ**  
 ملا صاحب گہر ایسے نہیں ملا علی کی خطا اور تقصیر بتلائیے کیا انہوں نے کسی آیت  
 سے انکار کیا یا حدیث سے سر بہرہ ہے یا آپ اسقدر ناخوش ہیں اور کمال کرامت  
 طبع سے انکو زمرہ فقہاء سے (جنگے سرگروہ آپ ہیں) دیکھ کے دیکر باہر نکلتے ہیں۔ اگر  
 صرف مسئلہ تکفیر کی مخالفت کے سبب آپ ناراض ہیں تو اس میں ملا علی کا کچھ قصور  
 نہیں۔ اس مسئلہ پر کوئی دلیل شرعی نہ تھی ملا علی نے بے دلیل بات جا کر رد  
 کر دیا۔ آپ کے پاس کوئی سند ہو تو لائیے۔ ہم بھی آپ کے ساتھ متفق ہو کر علی قاری  
 کو ملامت کریں گے۔ اور اگر کتاب و سنت سے سند نہیں ملتی اور صرف صاحب  
 تتمۃ الفتاویٰ اور امثال ذاک کا قول ہے تو ملا علی نے کچھ گناہ نہیں کیا۔ تمام اہل  
 تحقیق بے سند مسئلوں سے انکار کرتے چلے آئے ہیں انہوں نے ہی انکار  
 کر دیا بلکہ ملا علی کا قول ان سے ہزار درجہ بڑھ کر معتبر ہے۔ تعجب ہے ابھی آپ فقہاء کو  
 گرداب ضلالت کے حوالے کرتے تھے اور ابھی انکے خلاف پر ملا علی کو ڈالنے  
 لگے۔ گویا فقہاء انبیاء ہیں انکی مخالفت جائز نہیں **مغالطہ ۸۱** انزل کا  
 مرجع خود پیغمبر خدا ہی ہیں صلعم اور ہم کا مرجع قوم ہے **ہدایہ** بہر آیت

مکمل ہے کفار کو عذاب الہی پر دلیر کر دیتے۔ اللہ نے یہ آیت اُنکے حق میں  
نازل فرمائی ماقبل اس آیت سے خبر لینے کا اس طرح ہے افعذابنا لیسعجلون  
فاذا انزل لیسعجلتم فناء صیاح المذمرین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پس ہمارا عذاب  
یہ عجلد ہی آجائے گا۔ پس جو وقت وہ (عذاب) آئے گا تو تم لوگ اُنکے میدان میں پس  
ہر سو ہر گئی صبح ٹوڑا۔ نہ تنگے لوگوں کی۔ نزل کا فاعل عذاب ہے اور ہم  
کی ضمیر اہل مکہ کی طرف مت پر تھی۔ ہے۔ سیاق نص کے مخالف اور  
تمام مفسرین کے خلاف آپ نے یہ معنی بیان کیے ہیں اب  
ہم آپ کو دیکھیں یا آپ کی اس تفسیر کو۔ اللہ اکبر  
خربت خیبر انا اذا نزلنا بساحتہ وہ

فناء صياحه المخالفين

والحمد لله رب العالمين

يا رب غفر ان طغت اقلوبنا  
بهيوة وجهك خيرا مسئل به  
وبك المعاذ ولا ملاذ سواك ان  
ولك المي امل كل ما حمد كما  
وعلى رسولك افضل الصلواته  
وعلى صحابته جميعا والاولى

جناب سید نامو لیا بیار  
 محمد بن محمد حسین کتکدار  
 وفات امام ابهری  
 عبدالحق بن شعیب  
 ابن زکریا بن امام حسین  
 امام فخر بن محمد بن  
 است آه کعبه  
 خانی الشاهزاده  
 ثقات مسیحی  
 تحقیق الکرام  
 سفینه نایاب  
 کتب کعبه  
 مرقم الصد  
 ابن کلام  
 ناشنیده  
 سهری شمع  
 کبریا  
 گذر شده  
 رسیده  
 و جگر  
 ملافا  
 و در  
 سهری  
 طے کرده  
 تمام  
 سپه  
 مواضع  
 بر سر  
 اله و  
 خدا  
 و عبادت

فہم اہل تصوف انتہی عین الہیہ - اعلیٰ الحیا عقی الشیئہ

## وجوب الزكاة في اموال التجارة

و. وعليّ سؤال من بعض الآتية هل في اموال التجارة زكاة ام لا فقلت في جوابه الاحاديث والآتية واكتفيت بها وما زوت عليها من تلقا ونفسي ولا من اقوال العلماء حسره فادع احداه  
عن ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الابل صدقتها وفي البقر صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي البز صدقتها رواه الدرر قطني والحاكم وصححه وقال الحافظ ابن حجر اسادة  
لا باس به وعن سمرة بن جندب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا ان نخرج الزكاة مما ليد للبيع رواه الدرر قطني والبوداد واليزار وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامرنا ان نخرج الزكاة من الرقيق الذي ليد للبيع رواه الدرر قطني واليزار  
وعن زياد بن حدير قال بعثني عمر صدقا فامرني ان اخذ من المسلمين من اموالهم اذا اختلفوا بها للتجارة ربع العشر ومن اموال اهل الذمة نصف العشر ومن اموال اهل الحرب العشر اخرج ابو عبيد وعبد الرزاق ورواه الطبراني في الاوسط طريفا وسكت  
عليه الحافظ ابن حجر في التلخيص مع شدة فحسه في تصحيح الاحاديث وتفننيته من ذلك الكتاب وعن حماد بن عمار قال مررت على بن الخطاب وعليّ غنق ادركم اهلها فقال  
الا تودون ذلك ماكم يا حماد فقلت مالي غير هذا وانك في القرض قال ذاك مال فضع  
فوضعتها بين يدي فغلبها فوجدته قد وجب فيها الزكاة فاخذ منها الزكاة رواه الشافعي  
واحمد وابن ابي شيبة وعبد الرزاق وسعيد بن منصور والدرر قطني وعن زرارة بن جهم  
ان عمر بن عبد العزيز كتب اليه ان انظر من مركب من المسلمين فخذ ما تهم من اموالهم من  
التجارات من كل اربعين دينار ودينار واداه مالك في الموطاء والشافعي -

ودروى البيهقي عن طريق احمد بن حنبل ثنا حفص بن غياث ثنا عبيد الله بن عمر بن  
نافع عن ابن عمر قال ليس في العروض زكاة الا ما كان للتجارة وعن ابن عمر في كل

مال يدار في عبادة وتجارة او دواب او خبر للتجارة تدار فيه الزكوة رواه عبد الرزاق -  
 فلما بلغ السائل هذا بجواب اراه لبعض افاضل عصرنا فكتب عليه - حديث اول قال ابن  
 الهيثم في الصحيح حديث ابى ذر اعله الترمذي عن ابى الجارود عن ابى جريح لم يسمع من حماد  
 بن ابى انس انتهى وقد ضعف ابن حجر جميع طرقه في الصحيح وقال في واحدة منها هذا اسناد  
 لا باس به ولا يخفك ان مثل هذا لا تقوم به الحجة على انه قد قال ابن دقيق العيدان الذي  
 رواه في المستدرک في هذا الحديث البرهه والدارقطني بالزاد لكن من طرق ضعيفة وهذا  
 مما يوجب الاحتمال فلا يتم الاستدلال به انتهى ما قال الشوكاني - حديث ثاني وثالث  
 قال ابن حجر في اسناده جهالة لان غيب بن سليمان مجهول وجعفر بن سعد ليس  
 بالقوي وقال في بلوغ المرام اسناده لين وقال الشوكاني في دبل الغامر رواه ابو داود  
 والبطني والدارقطني والبراز كنهها لا تقوم بمثله الحجة لما في اسناده من المجاميل قال الهيثم  
 عبد الغني الزبيدي في ماشيته الدارقطني منها من صحيفته سمعته التي يروونها عنهم وليس لها  
 مخرج الا من جهتهم انتهى والا حاشيت الباقية ليست بحجة لانها موقوفة كما لا يخفى على ماهر  
 الحديث وقال الشوكاني وما قول عمر فما لا نقول بحجته -

بابه عندي فالح علي ان ارفع هذه الاعتراضات ولو فزع تلك التعقبات  
 حتى اضطرني الى الكتمان والجاري الى الاجابة فاقول مستعينا بالله الحديث الاول انه  
 الحاكم من طريقين ثم قال كلا الاسنادين صحيح على شرطهما واعتراض ابن دقيق العيد  
 كونه على شرط الجارود ودفعه ابن الملقن في البدر بان مراد الحاكم ان الشيخين قد  
 احتجا بمثل رجال الاسنادين لانهم من رجالهما معا وتعليل الجارود لبان ابن جريح لم  
 يسمع من عمران في طريق واحد منهما لا في الطريق الثاني الذي يرويه سعيد بن سلمة عن  
 عمران وقال فيه الحافظ ابن حجر هذا اسناد لا باس به وله طرق غيرهما وان ضعفها العلماء  
 لكن تقرر في اصول الحديث ان مثل هذا الحديث اذا كثرت طرقه صار حسنا بل صحيحا

قال السيوطي ومثله في نوم الحديث ان من يكون بهذا الصفته اذ وجد شامدا ومثالي  
 حكم الحديث بالضعف وقال الشيخ هذا كرم في معان النظر فقد يكون كل من المتدينين والمتدينين  
 لا اعتما وعليه فيما جئنا به من خمس القوة نهي وقد شك الشوكاني في السنين والسنين وغيره  
 في غير ما في مواضع كثيرة بالاراديت الضعيفة مستدلين بهذه القواعد وفي اعلم الشافعي  
 ورواه الضعيفة وهو مراتب كثيرة وتحسن الشواهد وتصحيحه عن بعضهم ما لم يكسر ضعفه في الحديث  
 انتهى على رواية من لا باس به حجة عند ابن معين وعبد الرحمن بن ابي عمير قال ابو ذر الرقي  
 عبد الرحمن ما تقول في علي بن نبوشب قال لا باس به قال قلت ولم لا تقول ثقة قال  
 قد قلت لك انه ثقة كذا في الامعان وكفى بها امانين بما من واما اخذ الخبر ووضع الخبر في  
 رواية المبرك فتصيف من بعض الرواة كما صرح به النودبي في تهذيب الاسماء واللغات والحديث الثاني وان ضعفه  
 جبران قال في اسناده جهالة لكن جرحه غيره كما قال الشوكاني وصرح ابن عبد البر بان اسناده حسن ولا يخاف ان  
 محسنه عنده علم برواه وجرح الجباله عدم علم بحال الرواة ومن له علم مقدم على من ليس  
 له علم وقول المقرئ في اسناده جرحه بن سعد وموليس بالقوى فخرج مبهم لا يقبل حتى  
 يبين سببه كما قال الحافظ المرح مقدم على التديل ان صدر مبين من عارف باسبابه  
 لانه الكان غير مفسر لم يقدح فيمن ثبت عدالة انتهى وقد علمت من قول الشوكاني ان بند  
 الحديث حسن عند العلماء سوى الحافظ والمخرج المبهم للحافظ في مقابلة تحسين العلماء وغير مقبول  
 قال ابو داود كلما سككت عليه في كتابي هذا فهو صالح للاحتجاج وهذا من الاحاديث التي  
 سككت عليها ابو داود ولجده ابن المنذر وسكوتهما دليل على حسنة عنهما وبنوا الجواب  
 من الحديث الثالث على ان الحديث الضعيف اذا كان معمولاً به في القرون المشتهرة  
 بالخير مقبول عند الامم كحديث العينان وكذا الحديث المأثور لا ينجح شيء الا ما  
 غلب على ربحه او طعمه اولونه وحديث لا وصية لوارث وامثالها كثيرة وقد تفقت الامم على  
 ان النوم ناقض ودليلهم الاحاديث الضعيفة نهي مروودة من حيث الاسناد ومقبولة

من حيث المعاني قال الحافظ في التلخيص لعقب ابن عبد البر على صحيح من حديث الجهر  
 هو الطهور ما به ثم حكم مع ذلك بصحة تعلق العلماء به بالقبول فرده من حيث الاستناد وقبله  
 من حيث المعنى انتهى لمفصلا قال النووي اتفق العلماء على تضعيف حديث الامام غلب على غيره  
 او طعمه قلت ومع ذلك اجمع العلماء على ان الماء الثقيل والكثير اذا وقعت فيه نجاسة  
 فغيرت لونا او ريحا او طعما فهو نجس كما قاله ابن المنذر وقال الشافعي وهو قول العامة لا أعلم  
 بينهم خلافا فيه قال الشوكاني وقد اتفق اهل الحديث على ضعف هذه الزيادة لكنه قد وقع  
 الاجماع على مضمونها كما نقله ابن المنذر وابن الملقن فمن كان يقول بحجته الاجماع كان  
 الدليل عنده على ما افادته تلك الزيادة هو الاجماع ومن كان لا يقول بحجته الاجماع كان  
 منه الاجماع مفيدا لصحة تلك الزيادة لكونها قد صارت ما اجمع على معناها وتلقى بالقبول  
 فلا استدلال بها بالاجماع انتهى - قال السخاوي في شرح الالفية اذا تلتقت الامة الضعيف  
 بالقبول لعل به على الصحيح حتى انه ينزل منزلة التواتر في انه ينيخ المقتطوع به ولهذا قال الشافعي  
 رحمه الله في حديث لا وصية لوارث انه لا يثبت اهل الحديث لكن العامة تلقى بالقبول وعلموا  
 حتى جعلوه ناسخا لآية الوصية وقال العلامة المقبل في ارواح النوافل شرح العلم الشارح فاصح  
 المعمول به يشتمل الزاعمان الضعيف وقد ذكره ابن حجر في مواضع كتبه في البدل والنيو وكذلك غيره فيحفظ فانه مهم كثر  
 غلط الناس اليوم فيما قيل في الحديث ليس بصحيح او هو ضعيف فيقوم به غير معمول به طلقا ولم يشترط في المعمول به كونه صحيحا  
 باصطلاح متأخرى الحديثين الاجنابى وهو قول العبد المذنب والابن بل قيل خلافه الاولون والآخرون ليس انتهى وقد  
 اجمعت سلف الامة على العمل بحديث زكاة اموال التجارة قال الحافظ ابن حجر في النسخ  
 زكاة التجارة ثابتة بالاجماع كما نقله ابن المنذر وغيره فيخص به عموم منه الحديث انتهى  
 وكذا نقل الاجماع على ذلك الشوكاني في التلخيص وغيره في غيره وقد اخذوا التحفة الثاني واصر  
 عماله باخذها فما انكر عليها احد من الصحابة قال الطحاوي لا أعلم احدا من الصحابة خالف عمر  
 رضى الله عنه في هذه المسئلة ولا عبرة بما لفت من خالف اجماع سلف الامة من الظاهرية

وغيره ولو كانوا عداوا للشعوب والبر ولو لم يكن في هذه المسئلة الا قول الله عز وجل انفقوا  
 من طيبات ما كتبتم وقوله جل ذكره خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها لعلهم  
 لان لفظ الاموال وما كتبتم عام شامل لجميع اصناف افعال فلا يخص منها شيئاً الا ان  
 من الشارع او الاجماع الثابت فكيف من هذه الاحاديث المذكورة <sup>مُحْط</sup> وقوله صلى الله عليه  
 وسلم ان الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من اغنياءهم فتدفع على فقرائهم متفق عليه  
 فكل من كان عنده مال لقد اكان او غيره فهو الغني وحد الغني في هذا الحديث النصاب  
 المقرر من الشارع وهو ما تاورهم او قيمتها فتخصيص بعض الاغنياء من بعض شحكم  
<sup>ع</sup> وقوله صلى الله عليه وسلم واما خالد فانكم تطلبون خالداً فانه قد احتبس ادراعه واعتده  
 في سبيل الله متفق عليه فان الصحابة رضي الله عنهم طلبوا منه زكاة ادراعه واعتده  
 خلاصتهم انها للتجارة فنبع فشكوا اليه صلى الله عليه وسلم فقال انه قد اوقف امواله في  
 سبيل الله فليس عليه فيها زكاة فطلبكم منه ظلم وهذا المعنى هو المبتدأ من الحديث و  
 خلافه لا تشبه له العبارة ولا تحكم له الدلالة فلو لم يتمكن في اموال التجارة زكاة لما سلب  
 الصحابة منه من خالذ زكاة اجناسه والمنعم صلى الله عليه وسلم عن اخذ زكاة اموال التجارة  
 واما الاحاديث الباقية فاعلم حكم الله انا برآ من اصل اصل على خلاف الحديث  
 النبوي واعداد القاعدة است على شقاق الاثر المصطفوي قال رسول ربنا صلى الله  
 عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين متكلمها بها وعرضوا عليها بالنواخذ و  
 قال اقتدوا بالذين بعثني ابوبكر وعمر وقال اوصيكم بالصالحين ثم الذين يلونهم ثم الذين  
 يلونهم ثم يفتشوا الكذب فما ثبت من الخلفاء الراشدين وسلف عليه خير القرون فتمسك  
 به وعرض عليه بالنواخذ واياك والاصول التي اصلت على شفا جرف دار التي لا يسر  
 ولا يفتي من جوع اللهم كيف لا يكون قولهم حجة مع ان رسول ربنا امرنا بما تباهم ووعد  
 خالقنا رضاه باقتفاءهم فواجبنا لعلم هذا الاصل ثمرة وعقل هذه القاعدة قطعه والحق

يناسب اليه هذه القاعدة وهو يرى منها هو الذي اخرج بقوله الخلفاء لعل سيوطي في الاكليل  
ان الشافعي رحمه الله قال مرة بمكة سئلوني عما شئتم اخبركم عن من كتاب الله فقيل له اتقول  
في المحرم يقتل الزنور فقال بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه  
وما نهاكم عنه فانتهوا وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن الربيع بن خراش عن  
حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين من اجري البوكبر وعمر  
وحدثنا سفيان عن مسعر بن كرام عن قيس بن المسلم عن طارق بن شهاب عن عمر  
بن الخطاب انه لم يقتل المحرم الزنور انتهى قال الحافظ ابن القيم وان لم يخالف الصحابة  
صحابي آخر فاما ان يشتهر قوله في الصحابة اولي الشبهة فان اشتهر فالذي عليه جماهير الطوائف  
من الفقهاء ان اجماع وجبة قالت طائفة منهم هو حجة وليس باجماع وقال شروته من المتكلمين  
ولبعض الفقهاء المتأخرين لا يكون اجماعا ولا حجة وان لم يشتهر قوله اولم يعلم بل اشتهر  
ام لا فاختلف الناس هل يكون بحجة ام لا فالذي عليه جماهير الامم انه حجة بهذا القول جمهور  
الحنفية صرح به محمد بن الحسن وذكره عن ابي حنيفة نصا وبهذا ذهب مالك واصحابه وقصره  
في بوطائه دليل عليه وهو قول اسحق بن راهويه وابي عبيد وهو منصوص الامام احمد في غير  
موضع واختاره جمهور اصحابه وهو منصوص الشافعي في القديم والجديد فاما القديم فاصحابه  
مقرون به واما الجديد فكثير منهم حكى عنه انه ليس بحجة وفي هذه الحكاية عنه نظر ظاهر جدا فانه  
لا يحفظ له في الجديد حرف واحد ان قول الصحابة ليس بحجة وغايتة ما تعلق به من نقل ذلك  
انه يحكي اقوال الصحابة في الجديد ثم يخالفها وهذا تعلق ضعيف جدا فان مخالفة المجتهد  
المعين لما هو قوس في نظره لا يدل على انه لا يراه دليلا من حيث المجتهد بل خالف دليلا  
له ليل ارجح عنده منه انتهى بهذا اقول العلماء في قول مطلق الصحابي فما تملك بالخلفاء والرفقة  
الله عن امرنا رسول ربنا صلوات الله وسلامه عليه باتباعهم وحضنا باقتفاءهم وحكم علينا  
بعض النواحي على سننهم ولو لبطن الكلام على هذه المسئلة لبلغ كرايس لكن اقتصرنا



على ذلك القدر لما فيه كفاية لمن اتبع الحق واراوا المناص وترك التعصب والاعتناء  
وقد نشأت في عصرنا فرقة تدعى اتباع الحديث وهم يهزل منه يروون الاحاديث المجهولة  
عند سلف الامة وخلقها بادي قبح خفيف وجرح ضعيف ويظهر حرج اقوال الصحابة وافعالهم  
باصول خفية وقول كسيف ويقدمون عليها آراءهم الركيكة وافكارهم العليمة ويسمون انفسهم  
المحققين كما والداهم الذين يبدلون منار الشريعة النبوية ويبدلون قواعد الملة الحنيفية  
ويعفون آثار السنة المصطفوية تركوا الاحاديث المرفوعة ونهوا الآثار المسندة وتحيلوا قديما  
حيلا لا يشرح لها صدر موقن ولا يرفع لها راس مؤمن ولست عتقة الانامل على ان اتوال  
الصحابة وعلمهم والاحاديث التي فيها من تقابل الاحاديث الصحيحة بل اقول اذالم يوجد  
في الباب حديث يبلغ على مرتبة الصحيح ووجد خلافه وان كان فيه نوع وهن وعلم سلف  
الامة وخلقهم او جمهورهم فهو صالح للاحتجاج واجب الاتباع وهذا هو الذي عليه الاولون و  
الاخرون كما نقلته عن العلامة المقبله ولولا ملت كتب الحديث من الصحاح السنة وغير  
وتفكرت في تراجم الابواب والاستدلالات لها بهذا الضعف من الاحاديث ونظرت  
الى تعامل سلف الامة وخلقها عليها العرف ان هذا هو الحق الصراح والصدق البواح  
ولورودنا هذا الضعف من الادلة لتعطلت ثلث الشريعة بل نصفه ولا يغرنك قول  
بعض المتأخرين ان هذا النوع من الادلة ليس بحجة لكونه مخالفا عن منهج السلف فكم  
من احاديث ضعاف وآثار موقوفة جرى عليها تعامل سلف الامة وخلقها كما نقلت  
ذلك من قبل فانه ياخذ بيدك ويدك كقولك هذا هو الحق والحمد لله رب العالمين ولا  
قطعة تاريخ از نتایج فکر سعید حافظ عبد الرشید حسین

زبیر ای مولوی عبد جبار ۶ ب اهل دین نمودی بزرگوار رساله چون نوشتی ره نمودی  
ره حق را به اهل کذب و بطلان چنان الهام و بعیت کردی تا  
چنان بر کرده مصباح تحقیق که حاسد را از دود گشته بپزد  
چنان بر تو و اویم فضل یزدان رشیدی را چون فکر سال شد  
بماند بر تو و اویم فضل یزدان رشیدی را چون فکر سال شد

سلف الامة وخلقهم  
اولون و  
الاخرون  
الامة وخلقهم  
اولون و  
الاخرون

## تبیان واجب الایمان

آنچه را قم الحروف درین رساله برات زمره صوفیه و اتباع ائمه اربعه از طعن طاعنین  
و تشنیع مشنعین نموده مقصود از زمره صوفیه آن فرقه است که اشتغال و اذکار و وظایف  
ایشان موافق کتاب الهی و سنت نبوی باشند و عطا و نصح ایشان ترویج توحید و  
سنت و رد شرک و بدعت و تعلیم ایشان اسماء الهیه و ادبیه قرآنی و وظائف ماثوره و  
سبب ایشان بر توبه از شرک و معاصی و ثبات بر کتاب و سنت مصطفوی است و ما  
احسن ما قال الحافظ ابن القیم صوفیه گشتنیه بنویسند که لیسوا اولی شطخ و لاندیان که نه  
تزکیه و برات آن طائفه که خود را باسم صوفیه سسی نموده و مذہب ایشان حلول و اتحاد است  
و قائل وجود مطلق و اتصال و انفصال و طریقه ایشان اباحت محرّمات و ترک فرائض و اوار  
و وظائف ایشان الفاظ شرکیه و کلمات مهمله و اسماء مشائخ و سبب ایشان بر امور بدعیه  
و طرق غیر مشرعه و مواعظ و نصح ایشان ترغیب به عبادت و تعظیم قبور و تصور شیخ و عرس  
پیران و اعمال ایشان اختلاط با زمان نامحرم مثل اختلاط با مردان و رفع حجاب از نسوان  
و مسافات محرّمات با غیر محرّمات و محبت اطفال خوبرویان و غیر ذلک من الفواحش  
و اذواق و حالات ایشان لا غنا و مزامیر و معارف و رقص که این همه از محرّمات شرعی  
است اگر چه مصنف تحقیق الکلام قائل اباحت است مگر ما ازین صوفیه بیزاری و  
برات است و بغض و عداوت - و درین زمان همین فرقه ملا حده و طائفه طاعیه خود  
بنام صوفیه سسی نموده عالمی را از حصار مستقیم براه ضلالت کشیده اند و جهان را در بار  
ملکت انداخته مومن صاف و مسلمان پاک را لازم است که تلاش صوفیه سنیّه بنویسد که در  
عصر اعتقاصفت گشته اند بکنند و از محالست و محبت فرقه آخره که جاهلگیر شده احتیاج  
نماید و نعم ناقیل به اسے بسا البیس آدم روی هست به پس بهر دست نباید و اوست  
و هر دانا اتباع ائمه مانند که در قواعد اصولیه و مسائل قیاسیه مذہب امامی که تفکر ایشان

راجح آمده اختیار نموده و در سائل منصوصیه اتباع امام الایمه رسول البریه محمد صلعم بر فرد لازم گرفته و همین است طائفه اکثری از فقهاء و محدثین در ویش جمهور می از متقدمین و متاخرین مذکر که و منقبت مقلدین متعصبین که قول امام را مثل وحی سماوی و فرمان نبوی میدانند و نصوص شرعی را در مقابل قول ائمه پس پشت می اندازند و این است طریقه بعضی جمله از اتباع ائمه در ویش بعضی تلامذۀ باهوشان شیخ و اساتذۀ اعا و ناله منعم که دین و مذهب بر ایشان ملتبس شده فرق در دین و مذهب نمی توانند - اتباع نصوص دین است و ترک نصوص در مقابل قول امام اعراض است از دین و تقلید امامی در قواعد اصولیه و سائیک قیاسیه مذهب است یتقال فلان علی دین محمد و مذهب فلان پس دین و مذهب را واحد دانستن و در میانش تمیز نمودن عین حق و جهالت است و محض نادانی و سفاقت چنانچه باین مضامین درین رساله جایجا اشاره زفته -

## فهرست بعضی افلاط فاحش مولوی غلام علی صاحب در تحقیق الکلام و اجوبه آن

۴۳	اعراضات بر دل الله	۴۴	انکار از نیابت و ربوبیت	۴	انکار از حقیقت مذاهب الجبه
۵۱	مانعت گفتن پیر و مرید	۴۵	دلیل فاعده کاف خطا	۵	انکار از محبت اهل الله
۵۳	دعوی نسخ نبوت با جماعه	۴۸	در کتب حدیث باب نبوت	۸	انکار بامیری و مری در قرآن
	تناقض کلام و	۴۹ تا ۵۰	بیان افلاط و مسئله نسخ	۱۰	انکار بر تجدید ایمان و در کلام طبعی و سوره فاتحه
۵۴	انقراض نبوی	۵۸	انکار کرامت	۱۳	انکار بر ترغیب به نماز و روزه و حج
۵۵	انقراض مسلم	۵۹	حل راگ	۱۴	انکار از سنت فعلی و فقهی
۵۶ تا ۵۹	انکار از ثبوت نبوت انوار	۶۰	عدم مطابقت مثال مثل	۱۸	انکار از سنت قولی -
۵۸	شان نزول تا ناسنا		لهو تناقض در کلام	۱۹	انکار از ثبوت نبوت در قرآن

جواز بیت زمان باز دلی	۵۹	افتر برسوں الہ	۹۰	بیان اغلاط فاشہ و بحث	۱۵۸ تا ۱۵۹
نہ با دیگران		عدم مطابقت دلیل ہوا	۹۳	تحدی و اعجاز قرآن	
اغلاط مؤمنانہ و کفار خارجہ	۶۰	جہانت و نقل عبارت	۱۰۵ تا ۱۰۶	خواندن التجات حکایت	۱۶۱ تا ۱۶۲
بکچاز تحریف نزوی بیت	۶۰	جان و مال بر اہل الہ توکل	۱۰۵	بیان اغلاط فاشہ و تبیین	۱۶۵ تا ۱۶۶
مصحح برجہ بیت مجاشع	۶۵ تا ۶۶	نمودن شرک است عباد الہ		یہ علیا -	
جواب از حدیث کعب	۶۹ تا ۷۰	بیان اغلاط و مسئلہ غلط	۱۱۲ تا ۱۱۳	تفصیل اہل سبب و غیر سبب	۱۶۳
جہانت و نقل عبارت	۷۰	جہانت و نقل آیہ کریم	۱۱۱	بیان اغلاط فاشہ و	۱۶۴ تا ۱۶۵
الکفار و مسند نشینی	۷۵	جواز اعتراض بر رسول الہ	۱۳۱ تا ۱۳۲	مسئلہ تضمن و اوتباس	
الکفار و توبہ کشیدن بر سبب	۷۶	سعا ذالہ من ذلک		گفتن بسبب سبب امر کریم	۱۶۶
نفوذ بیت برجہ صحابی ثابت	۸۱	سہ امور رسول اللہ	۱۳۱	انکار جبر بر تاملی قادی	۱۶۷
کوہ برین بردست کسی	۸۲	نیت استغفر اللہ من ذلک		غلطی و تفسیر آیہ کریمہ	۱۶۸
گناہ و تکلیف مال و اطلاق		بیان اغلاط و مسئلہ الہام	۱۳۳ تا ۱۳۴		
سہل و عید وادکار و توفیق نادر	۹۶ تا ۹۷	الکفار الہام آیات قرآنیہ	۱۳۵ تا ۱۳۶		

## اغلاط نامہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۱۳	نور کے	اپنے نور کے	۹	۵	خرقہ	خرقہ کو
۶	۱	ناز	خاد کو	=	۱۲	تکے	کے
=	۲	بناز	ناز کو	=	۱۴	نوا	نوی
=	۶	کا	کے	=	۱۸	دیکھو جو	دیکھو
=	۱۲	لینا	لینے کو	=	۲	وہ	وہ ہی
=	۱۵	کئی ہیں	کیا ہے	=	۱۴	جانتا ہے	جانتے ہیں
=				=	۹	بندی	بندی کے
=				=	۱۵	تی	تا